

دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

الجامع الأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القطبي

الجزء السابع عشر

الطبعة

مطبعة دار الكتب المصرية

١٣٦٧ هـ - ١٩٤٨ م

الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب المصرية

جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

فهرس الجزء السابع عشر

سورة ق

صفحة

- ١ قراءته صلى الله عليه وسلم « ق » على المنبر يوم الجمعة
- تفسير قوله تعالى : « ق » والقرآن المجيد ... الآيات . بيان القراءات في حرف « ق » وإعرابه ومعانيه والخلاف في ذلك . ما رواه وهب بن منبه عن جهم ق . الكلام على معنى قوله تعالى : « قد علمنا ما تنقص الأرض منهم » وأن الأرض لا تأكل أنجساد الأنبياء والأولياء والشهداء . معنى « مريج » في الآية ١
- تفسير قوله تعالى : « أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم ... » الآيات . أقوال النحاة في إضافة « حب الحصيد » . معنى « باسقات » ٥
- تفسير قوله تعالى : « كذبت قبلهم قوم نوح ... » الآيات ٨
- تفسير قوله تعالى : « ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ... » الآيات . الكلام على المالكين الموكلين بالإنسان . فاعيل وفعل مما يستوى فيه الواحد والاثان والجمع . الأحاديث الواردة في سكرة الموت ٨
- تفسير قوله تعالى : « ونفخ في الصور ... » الآيات . حديث جابر بن عبد الله في الملائكة الموكلين بالإنسان من وقت خلقه إلى وقت بعثه ١٣
- تفسير قوله تعالى : « وقال قرينه ... » الآيات . بيان المراد بالثنية في قوله تعالى : « ألقيا في جهنم » ١٥
- تفسير قوله تعالى : « يوم تقول للجهنم هل أمتلأت ... » الآيات . معنى الاستفهام في الآية . حديث أنس بن مالك في سؤال النار « هل من مزيد ... » بيان المراد بالزيادة من النعيم لأهل الجنة في قوله تعالى : « ولدينا مزيد » . حديث مرسل الحسن في رؤية أهل الجنة لهم يوم القيامة ١٨
- تفسير قوله تعالى : « وكم أهلكنا قبلهم من قرن ... » الآيات ٢٢

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « فأصبر على ما يقولون ... » الآيتين . فيه خمس مسائل :
 بيان أن الآية منسوخة بآية القتال ، أو ثابتة للنبي صلى الله عليه وسلم ولأمته .
 الأقوال في تسبيح العبد بحمد ربه قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل .
 الكلام على معنى « أدبار السجود » والقراءة فيها ... ٢٤
 تفسير قوله تعالى : « وأستمع يوم ينادى المنادى ... » الآيات . الكلام على
 نفخة البعث ومكان الحشر . الأقوال في معنى « جبار » ... ٢٦

سورة الذاريات

- تفسير قوله تعالى : « والذاريات ذروا ... » الآيات . خبر عمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنه مع الرجل الذى كان يسأل عن مشكل القرآن تعنتا . الأقوال
 فى معنى « الذاريات » و « الحاملات وقرا » ... ٢٩
 تفسير قوله تعالى : « والسماء ذات الحبك ... » الآيات . بيان معنى « الحبك »
 والقراءات فيها . الأقوال فى معنى « قتل الخراصون » . يدخل فى الخرص
 قول المنجمين ... ٣١
 تفسير قوله تعالى : « كانوا قليلا من الليل ما يهجعون ... » الآيات . وفيه خمس
 مسائل : معنى « يهجعون » . اختلافهم فى إعراب « ما » . سبب نزول الآية .
 ما روى عن رؤيا رجل من الأزدد . الحق فى الآية هو الزكاة ... ٣٥
 تفسير قوله تعالى : « وفى الأرض آيات للموقنين ... » الآيات . ما يشاهده الناس
 من الآيات فى الأرض وفى أنفسهم . قصة الأعرجى الذى تلا عليه الأصمى
 سورة « الذاريات » . الأحاديث الواردة فى الرزق ... ٣٩
 تفسير قوله تعالى : « هل أتاك حديث ضيف إبراهيم ... » الآيات . معنى
 الاستفهام فى الآية . الكلام عن ضيف إبراهيم ... ٤٤
 تفسير قوله تعالى : « فأقبلت امرأته فى صرة ... » الآيات . معنى الصرة
 فى الآية وفى اللغة ... ٤٦

- تفسير قوله تعالى : « وفي موسى إذ أرسلناه إلى فرعون... » الآيات . « أو » بمعنى
الواو في قوله تعالى : « وقال ساحر أو مجنون » ٤٩
- تفسير قوله تعالى : « وفي عاد إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم... » الآيتين . الحديث
الوارد في ريح الصبا والدبور . معنى الرميم ٥٠
- تفسير قوله تعالى : « وفي ثمود إذ قيل لهم تمتعوا حتى حين... » الآيات ... ٥١
- تفسير قوله تعالى : « والسماء بنيناها بأيدينا... » الآيات . ربط هذه الآية بما قبلها ٥٢
- تفسير قوله تعالى : « ففروا إلى الله... » الآيات . معنى الفرار إلى الله .
قوله تعالى : « فتول عنهم » نسخ بآية السيف ٥٣
- تفسير قوله تعالى : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون... » الآيات .
الآية محمولة على المؤمنين . معنى الذنوب وأصله في اللغة ٥٥

سورة الطور

- تفسير قوله تعالى : « والطور . وكتاب مسطور .. » الآيات . الكلام على الطور
وإقسام الله تعالى به . أنهار الجنة وأجبالها وملاحمها . الأقوال في معنى
« وكتاب مسطور » . الأخبار الواردة في البيت المعمور والبحر المسجور .
بكاء بعض التابعين عند سماعهم قوله تعالى : « إن عذاب ربك لواقع » ... ٥٨
- تفسير قوله تعالى : « يوم تمور السماء مورا... » الآيات . معنى المور في الآية
وفي اللغة . القراءات في « يدعون » ومعناها ٦٢
- تفسير قوله تعالى : « إن المتقين في جنات ونعيم... » الآيات . معنى « فاكهين »
وقراءتها بألف وبغير ألف ٦٤
- تفسير قوله تعالى : « والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان... » الآيات .
اختلاف العلماء في معنى إلحاق ذرية المؤمنين بهم . الحديث الوارد في أولاد
المؤمنين وأولاد المشركين . خدم أهل الجنة ٦٦
- تفسير قوله تعالى : « وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون... » الآيات ... ٧٠

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « فذكر فما أنت بنعمة ربك بكاهن ... » الآيات . « أم »
 في قوله تعالى : « أم يقولون شاعر » للتوبيخ والخروج من حديث إلى حديث .
 ٧١ معنى « ريب المنون » . حديث شريف في أن الكافر لا عقل له
 تفسير قوله تعالى : « أم خلقوا من غير شيء ... » الآيات . السلم في قوله تعالى :
 ٧٤ « أم لهم سلم » واحد السلام . قوله تعالى : « فذرهم » منسوخ بآية السيف
 تفسير قوله تعالى : « وإن للذين ظلموا عذابا ... » الآيات . أختلافهم في قوله
 تعالى : « حين تقوم » . الأحاديث الواردة في الاستغفار حين القيام من المجلس
 والاستيقاظ من النوم . معنى « أدبار السجود » والقراءات فيها ٧٧

سورة النجم

- السورة مكية لحديث ابن مسعود . ما روى في سجود النبي صلى الله عليه وسلم بها ... ٨١
 تفسير قوله تعالى : « والنجم إذا هوى ... » الآيات . الأقوال في معنى « النجم »
 قصة عتبة بن أبي لهب ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم عليه . قوله تعالى :
 « وما ينطق عن الهوى » دليل لمن لا يجوز الاجتهاد لرسول الله صلى الله عليه وسلم .
 الكلام على شدة جبريل عليه السلام . أقوال العلماء في معنى « ثم دنا فتدلى »
 و « قاب قوسين أو أدنى » ٧٢
 تفسير قوله تعالى : « ما كذب الفؤاد ما رأى ... » الآيات . الكلام على رؤية
 الباري جل وعلا . ما روى في « سدره المنتهى » من الأحاديث . جنة المأوى
 وموضعها بيان ما يغشى السدر . فضل السدر على غيرها من الشجر . الأقوال
 فيما رآه النبي صلى الله عليه وسلم من آيات ربه ليلة المعراج ٩٢
 تفسير قوله تعالى : « أفرايم اللات والعزى ... » الآيات . بيان الأصنام التي
 كانت للعرب . ما روى عن قطع خالد بن الوليد للعزى . « الأخرى »
 نعت للثانية وتوجيه ذلك . معنى « ضيزى » ووزانها ٩٩
 تفسير قوله تعالى : « إن هي إلا أسماء سميتموها ... » الآيات ١٠٣

- تفسير قوله تعالى : « إن الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية
الأنبياء ... » الآيات ... ١٠٤ ...
- تفسير قوله تعالى : « ولله ما في السموات وما في الأرض ... » الآيات .
في قوله تعالى : « الذين يحننون كجائر الإثم والفواحش إلا اللمم » ثلاث
مسائل : كجائر الإثم الشرك . الفواحش كل ذنب فيه الحد . اللمم صفات
الذنوب . ما روى في سبب نزول الآية . الله واسع المغفرة لمن تاب من ذنبه ١٠٥
- تفسير قوله تعالى : « أفرأيت الذي تولى ... » الآيات . الأقوال في سبب نزول
الآية . معنى « أكدي » وأصلها ... ١١١ ...
- تفسير قوله تعالى : « أم لم ينبا بها في صحف موسى ... » الآيات . معنى توفية
إبراهيم عليه السلام في قوله تعالى : « وإبراهيم الذي وفى » . اختلاف أهل
التأويل في قوله تعالى : « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى » من حيث النسخ
والإحكام ، وهل ينفع أحدا عمل أحد أولا ؟ ... ١١٢ ...
- تفسير قوله تعالى : « وأنه هو أضحك وابكى ... » الآيات ... ١١٦ ...
- تفسير قوله تعالى : « وأن عليه النشأة الأخرى ... » الآيات . زعم العرب
في الشعري والاختلاف فيمن كان يعبد منهن ... ١١٨ ...
- تفسير قوله تعالى : « هذا نذير من النذر الأولى ... » الآيات . بيان المراد بالنذير .
بكاء النبي صلى الله عليه وسلم وأهل الصفة لما نزلت « أفمن هذا الحديث تعجبون » .
معنى السمود في قوله تعالى : « وأنتم سامدون » . بيان المراد بالسجود
في قوله تعالى : « فأسجدوا لله » ... ١٢١ ...

سورة القمر

- تفسير قوله تعالى : « أقتربت الساعة وأنشأ القمر ... » الآيات . حديث النبي
صلى الله عليه وسلم في قرب الساعة . ما روى عن كعب وهب في عمر الدنيا .
الروايات في أنشقاق القمر بمكة ... ١٢٥ ...

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « كذبت قبلهم قوم نوح ... » الآيات . سبب نجاة عوج بن
 ١٣١ عتق . الكلام على تيسير الله تعالى حفظ القرآن
 تفسير قوله تعالى : « كذبت عاد فكيف كان عذابى ونذر ... » الآيات .
 على حذف الياء من « نذر » والواو من « يدع » والياء من « الداع » وإشباتها .
 ١٣٤ كان إهلاك عاد في يوم أربعاء . نفر الذين ذكر ابن إسحق أسماءهم من أشداء عاد
 تفسير قوله تعالى : « كذبت ثمود بالنذر ... » الآيات . القراءات في قوله تعالى :
 ١٣٧ « أبشرا » . العرب لا تكاد تتكلم بالأشعر والأخير إلا في ضرورة الشعر
 تفسير قوله تعالى : « إنا مرسلو الناقة فتنه لهم ... » الآيات . الكلام على وصف
 الناقة وكيفية عقرها وأسم عاقرها . العرب تسمى الجزار قُدارا . بيان معنى
 ١٤٠ « كهشيم المحتظر »
 تفسير قوله تعالى : « كذبت قوم لوط بالنذر ... » الآيات . أقوال المنحويين
 في إعراب سحر
 ١٤٣ تفسير قوله تعالى : « أكفاركم خير من أولئكم ... » الآيات . الخطاب للعرب .
 بيان معنى الاستفهام . الخلاف في أن قوله تعالى : « سيهزم الجمع » مكية
 أو مدنية . دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على كفار قريش يوم بدر
 ١٤٥ تفسير قوله تعالى : « إن المجرمين في ضلال وسعر ... » الآيات . فيه أربع مسائل :
 حديث النبي صلى الله عليه وسلم في أن كل شيء بقدر . الله سبحانه قادر الأشياء
 قبل إيجادها . الأحاديث الواردة في تكفير أهل الإرجاء والقدر
 ١٤٧ تفسير قوله تعالى : « وما أمرنا إلا واحدة ... » الآيات . الأخبار الواردة
 في المقعد الصديق لأهل الجنة
 ١٤٩

سورة الرحمن

القول بأنها مكية والدليل على ذلك . خبر إسلام قيس بن عاصم المنقري حين سماعه
 سورة « الرحمن » . حديث النبي صلى الله عليه وسلم في أن عروس القرآن سورة

الرحمن
 ١٥١

- تفسير قوله تعالى : « الرحمن . علم القرآن ... » الآيات . الرحمن فاتحة ثلاث سور .
سورة الرحمن نزلت جواباً لأهل مكة حين قالوا : يعلمه بشر . الفرق بين النجم
والشجر ، وأشتقاق لفظ النجم ، ومعنى وجودهما . بيان معنى الميزان . الكلام
على العصف والريحان . « فبأى آلاء ربكما تكذبان » خطاب للإنس
والجن ... ١٥٢ ...
- تفسير قوله تعالى : « خلق الإنسان من صلصال كالفخار ... » الآيات . بيان
معنى الصلصال . الكلام على خلق الجن ... ١٦٠ ...
- تفسير قوله تعالى : « مرج البحرين يلتقيان ... » الآيات . الكلام على البحر
المالح والأنهار العذبة وما يخرج منهما ... ١٦١ ...
- تفسير قوله تعالى : « كل من عليها فات ويبقى وجه ربك ... » الآيات .
الضمير في « عليها » للأرض . الدعاء بياذا الجلال والإكرام مستحب ... ١٦٤ ...
- تفسير قوله تعالى : « يسأله من في السموات والأرض ... » الآيتين . ما روى
من الأحاديث في تأويل قوله تعالى : « كل يوم هو في شأن » . الكلام على
شأن الله في كل يوم ... ١٦٦ ...
- تفسير قوله تعالى : « سنفرغ لكم أيها الثقلان ... » الآيات . معنى الآية الوعيد
والتهديد . الكلام على شيطان العقبة لما بايع النبي صلى الله عليه وسلم الأنصار .
القراءات في « سنفرغ لكم » . هذه السورة و « الأحقاف » و « قل أوحى »
دليل على أن الجن مكلفون . الكلام على نزول الملائكة يوم القيامة وإحاطتهم
على الخلائق ... ١٦٨ ...
- تفسير قوله تعالى : « فإذا أنشقت السماء فكانت وردة كالدهان » . حديث
أبي هريرة في الختم على أفواه القوم يوم القيامة ونطق جوارحهم ... ١٧٣ ...
- تفسير قوله تعالى : « يعرف المجرمون بسيماهم ... » الآيات . سيما المجرمين سواد
الوجه وزرقة العين . في قوله : « آن » ثلاثة أوجه . قصة الشاب الذي بكى
الملائكة لبكائه من هول القيامة ... ١٧٥ ...

- تفسير قوله تعالى : « ولمن خاف مقام ربه جنتان ... » الآيات . قوله :
« ولمن خاف مقام ربه جنتان » دليل على عدم حث من حلف أنه من أهل
الجنة إن كان هم بمصيبة وتركها خوفا من الله تعالى . وصف الجنتين . ما قبل
في أن الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه ... ١٧٦
- تفسير قوله تعالى : « فيهن قاصرات الطرف ... » الآيتين . بيان معنى الطمث .
في هذه الآية دليل على أن الجن تغشى كالإنس ، وتدخل الجنة ويكون لهم
فيها جنات ... ١٨٠
- تفسير قوله تعالى : « كأنهن الياقوت والمرجان ... » الآيات . ما روى في وصف
نساء أهل الجنة . « هل » في الكلام على أربعة أوجه . معنى « هل جزاء الإحسان
إلا الإحسان » ... ١٨٢
- تفسير قوله تعالى : « ومن دونهما جنتان ... » الآيات . الأقوال في المفاضلة
بين الجنتين الأوليين وقوله : « ومن دونهما جنتان » . معنى الدهمة في قوله :
« مدهامتان » . العرب تقول لكل أخضر أسود ... ١٨٣
- تفسير قوله تعالى : « فيهما عينان نضاختان ... » الآيات . معنى النضخ .
هل النخل والريمان من الفاكهة أو ليسا منها ؟ مذهب الحنفية فيمن حلف
لا يأكل فاكهة وأكل رمانا أو رطبيا . وصف رمان الجنة ونخلها ... ١٨٥
- تفسير قوله تعالى : « فيهن خيرات حسان ... » الآيتين . معنى « خيرات »
والقراءات فيها . وصف هؤلاء الخيرات . الاختلاف في أيهما أكثر حسنا
الحور أو آدميات ؟ ... ١٨٦
- تفسير قوله تعالى : « حور مقصورات في الخيام ... » الآيات . معنى الحوراء .
المفاضلة بين الحور القاصرات الطرف والمقصورات في الخيام . الأقوال
في معنى « مقصورات » ... ١٨٨
- تفسير قوله تعالى : « متكئين على رفرف خضر ... » الآيات . الكلام على معنى
الرفرف والعبرى ... ١٩٠

سورة الواقعة

- ما روى في فضل سورة الواقعة . عبد الله بن مسعود يأمر بناته بقراءة سورة الواقعة
- كل ليلة خشية الفاقة عملاً بالحديث الشريف في ذلك ... ١٩٤
- تفسير قوله تعالى : « إذا وقعت الواقعة ... » الآيات . الواقعة القيامة والمراد
النفخة الأخيرة . الكاذبة مصدر بمعنى الكذب أو صفة . نسبة الخفض والرفع
إلى القيامة مجاز . معنى « وبست الجبال بساً » والكلام على البس في اللغة ... ١٩٤
- تفسير قوله تعالى : « وكنتم أزواجا ثلاثة ... » الآيات . الكلام على أصحاب
الميمنة وأصحاب المشأمة والسابقين ... ١٩٨
- تفسير قوله تعالى : « ثلثة من الأولين ... » الآيات . بيان ما ورد من الأحاديث
والآثار في أن الثلثين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم . معنى « موضونة » في الآية
وفي اللغة ... ٢٠٠
- تفسير قوله تعالى : « يطوف عليهم ولدان مخلدون ... » الآيات . ولدان هاهنا
ولدان المسلمين أو المشركين ... ٢٠٢
- تفسير قوله تعالى : « وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين ... » الآيات . الكلام
على سدر أهل الجنة . قراءة على رضى الله عنه « وطلع منضود » . العرب تسمى
المرأة فراشا ولباسا وإزارا . نساء بنى آدم يخلقن خلقا جديدا في الإعادة .
الكلام على معنى « عربا أترابا » ... ٢٠٧
- تفسير قوله تعالى : « وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال ... » الآيات ... ٢١٢
- تفسير قوله تعالى : « نحن خلقناكم فلولا تصدقون ... » الآيات ... ٢١٦
- تفسير قوله تعالى : « أفرايتم ما تحرثون ... » الآيات . المستحب لمن يلقى البذر
أن يقرأ « أفرايتم ما تحرثون » الآية . في هذه الآية دليل لمن يدخل الزارع
في أسماء الله تعالى ... ٢١٧
- تفسير قوله تعالى : « أفرايتم الماء الذى تشربون ... » الآيات . الأحاديث الواردة
في شدة حر نار جهنم . بيان معنى المقوين في قوله تعالى : « ومتاعا للمقوين » ... ٢٢٠

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « فلا أقسم بمواقع النجوم ... » الآيات . فيه سبع مسائل :
- الكلام على معنى « لا » فى الآية . بيان المراد من مواقع النجوم . التاويلات فى وصف القرآن بأنه كريم . الاختلاف فى معنى « لا يمسه » وكذلك
- فى « المطهرون » من هم ؟ . اختلاف العلماء فى مس المصحف بغير وضوء ٢٢٣
- تفسير قوله تعالى : « أفبهذا الحديث أتم مدتهون ... » الآيات ، معنى المدهن .
- الكلام على أن المطر سقى الله عز وجل لا بالأنواء ... ٢٢٧
- تفسير قوله تعالى : « فاما إن كان من المقربين . فروح وريحان ... » الآيات .
- الكلام على معنى الروح والريحان ... ٢٣٢

سورة الحديد

- تفسير قوله تعالى : « سبحانه ما فى السموات والأرض ... » الآيات ...
- بيان معنى التسبيح والمراد به ... ٢٣٥
- تفسير قوله تعالى : « هو الذى خلق السموات والأرض ... » الآيات ... ٢٣٦
- تفسير قوله تعالى : « آمنوا بالله ورسوله ... » الآية ... ٢٣٨
- تفسير قوله تعالى : « وما لكم ألا تنفقوا فى سبيل الله ... » الآيات . فيه خمس مسائل :
- معنى الكلام التوبيخ على عدم الإنفاق . المراد بالفتح هنا فتح مكة أوفتح الحديدية . الكلام على فضل أبى بكر رضى الله عنه . إذا اجتمع العلم والسن فى خيرين قدم العلم ... ٢٣٩
- تفسير قوله تعالى : « من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا ... » الآيتين . نذب الإنفاق فى سبيل الله . الكلام على القرض الحسن . المؤمنون يؤتون نورهم يوم القيامة على قدر أعمالهم ... ٢٤٢
- تفسير قوله تعالى : « يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم ... » الآيات . يترك الكافر والمنافق بلا نور يوم القيامة . الكلام على السور فى قوله تعالى : « فضررب بينهم بسور » . ما ورد فى طول الأمل ونسيان العمل ... ٢٤٥

- تفسير قوله تعالى : « ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ... » الآيتين .
 سبب نزول الآية . الكلام على قسوة بنى إسرائيل وفسق أكثرهم . هذه الآية
 كانت سبب توبة الفضيل بن عياض وأبن المبارك رحمهما الله تعالى ... ٢٤٨
 تفسير قوله تعالى : « إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضاً حسناً ... »
 الآيتين . بيان المراد بالقرض الحسن في الآية . الكلام على الصديقين والشهداء ٢٥٢
 تفسير قوله تعالى : « أعطوا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو ... » الآيات . تأويل
 عمر رضى الله عنه قوله تعالى : « وجنة عرضها كعرض السماء والأرض » ٢٥٤
 تفسير قوله تعالى : « ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا
 في كتاب ... » الآيات ، الكلام على أن كل شيء مكتوب مقدر لا مدفع له .
 معنى قوله تعالى : « الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل » ... ٢٥٧
 تفسير قوله تعالى : « لقد أرسلنا رسلنا بالبينات ... » الآيات . ما ورد في الأشياء
 التي نزلت مع آدم عليه السلام ... ٢٦٠
 تفسير قوله تعالى : « ثم قمينا على آثارهم برسلنا ... » الآية . فيه أربع مسائل :
 معنى الرهبانية ومن ابتدئها في قوله تعالى : « ورهبانية ابتدعوها » . هذه الآية
 دليل على أن كل محدثة بدعة . وفيها أيضاً دليل على العزلة عن الناس عند فساد الزمان .
 نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الترهيب ... ٢٦٢
 تفسير قوله تعالى : « يأياها الذين آمنوا اتقوا الله ... » الآيتين . معنى الكفيل
 في قوله تعالى : « يؤتكم كفيلين من رحمته » ... ٢٦٦

سورة المجادلة

- تفسير قوله تعالى : « قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها ... » الآية . سبب
 نزولها . الروايات في أسم المجادلة وزوجها . بيان معنى السميع ... ٢٦٩
 تفسير قوله تعالى : « الذين يظاهرون منكم من نسائهم ... » الآية . فيه ثلاث
 وعشرون مسألة : القراءات في « يظاهرون » . حقيقة الظهار والموجب للحكم

صفحة

- منه . إجماع الفقهاء على أن تشبيه الزوجة بالأم ظهار وبغيرها من ذوات المحارم
فيه خلاف . المكاتبة في الظهر . الأصل في الظهار أن يكون بلفظ الظهر .
خلاف العلماء إذا لم يذكر لفظ الظهر . ألفاظ الظهار صريح وكناية . في التشبيه
بعضو من أعضاء أمه خلاف . الخلاف في الظهار بالأجنبية . الظهار لازم
في كل زوجة مدخول بها وغير مدخول بها . الأقوال في الظهار من الأمة .
ما قيل في الظهار قبل النكاح . الذي لا يلزم ظهاره . ليس على النساء تظاهر .
الغضب لا يسقط حكم الظهار . المظاهر لا يقرب المرأة حتى يكفر . إذا
ظاهر من نسائه الأربع بكلمة كان مظاهرا . حكم من ظاهر وطلق ... ٢٧٢
- تفسير قوله تعالى : « والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا ... »
الآيتين . فيه آئتنا عشرة مسئلة . الأقوال في معنى العود . عتق الرقبة يجب
أن تكون كاملة . بيان معنى المسيس في قوله تعالى : « من قبل أن يمثاسا » .
الكفارة هنا مرتبة . الكلام على العتق والصيام والإطعام ... ٢٧٩
- تفسير قوله تعالى : « إن الذين يحادون الله ورسوله كتبوا ... » الآيتين . بيان
معنى المحادة ... ٢٨٨
- تفسير قوله تعالى : « ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ... »
الآية . بيان معنى السرار والنجوى . العدد غير مقصود في الآية . نزلت الآية
في قوم من المنافقين ... ٢٨٩
- تفسير قوله تعالى : « ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ... » الآية . ما قيل في سبب
نزول هذه الآية وأن المقصود بها اليهود . ما ورد في تحية اليهود للنبي صلى الله
عليه وسلم . اختلاف الفقهاء في رد السلام على أهل الذمة ... ٢٩٠
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتم فلا تناجوا بالإثم ... » الآيتين .
النهى عن تناجى اثنين أو أكثر دون واحد ... ٢٩٤
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس ... »
الآية . فيه سبع مسائل : ما ورد في سبب نزول الآية . القراءات في قوله :

٢٩٦	« تفسحوا فى المجالس » . الصحىح أن الآفة عامة فى كل مجلس ، النهى عن أن يفيم الرجل أخاه ثم يجلس فيه . قوله تعالى : « رففع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات » دليل على أن الرفعة عند الله بالإيمان أولا وبالعلم ثانيا .
٣٠١	بيان فضل العلماء
٣٠٣	تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول ... » الآيتين . سبب النزول . حديث الترمذى فى مقدار الصدقة . الروايات فى نسخ هذا الحكم ...
٣٠٥	تفسير قوله تعالى : « ألم تر إلى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ... » الآيات . بيان سبب النزول
٣٠٦	تفسير قوله تعالى : « أن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا ... » الآيات
٣٠٦	تفسير قوله تعالى : « لا تجدد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ... » الآفة . الروايات فى سبب نزولها . استدلال مالك رحمه الله من هذه الآفة على معاداة القدريّة . الكلام على حزب الله فى قوله تعالى : « أولئك حزب الله ألا أن حزب الله هم المفلحون »

إصلاح خطأ

جزء	ص	س	خطأ	صواب
١٧	٧٤	٧	مُغرم	« مَغرم »
١٧	٧٦	١٠	»	»

وقع التحريف المتقدم فى بعض نسخ هذا الجزء وصحح فى أثناء الطبع .

محمد محمد حسين

المصحح بالقسم الأدبى

بدار الكتب المصرية

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة ق

مكية كلها وهي خمس وأربعون آية

مكية كلها في قول الحسن وعطاء وعكرمة وجابر . قال ابن عباس وقتادة إلا آية ، وهي قوله تعالى : «وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ» . وفي صحيح مسلم عن أم هشام بنت حارثة بن النعمان قالت : لقد كان تنوُّرنا وتنوُّر رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا سنتين — أو سنةً وبعض سنة — وما أخذت «ق والقرآن المجيد» إلا عن إسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ يقرأها كل يوم الجمعة على المنبر إذا خطب الناس . وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : كان يقرأ فيهما بـ «مَقَّ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدُ» و «وَأَقْرَبَتْ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ» . وعن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بـ «مَقَّ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدُ» وكان صلاته بعد تخفيفا .

قوله تعالى : ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴿١﴾ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢﴾ أَوَإِذَا مَسَّنَا وَكُنَّا تُرَابًا دَلَّكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴿٣﴾ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ ﴿٤﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيعٍ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ قرأ العامة «قَاف» بالجزم . وقرأ الحسن وآبن أبي إسحق ونصر بن عاصم «قَاف» بكسر الفاء ؛ لأن الكسر أخو الجزم ، فلا سكن

آخره حركوه بحركة الخفض . وقرأ عيسى الثقفي بفتح الفاء حركه إلى أخف الحركات .
 وقرأ هرون ومحمد بن السميع « قاف » بالضم ؛ لأنه في غالب الأمر حركة البناء نحو منذ
 وقط وقبل وبعد . وأختلف في معنى « ق » ما هو ؟ فقال ابن زيد وعكرمة والضحاك : هو
 جبل محيط بالأرض من زمردة خضراء أخضرت السماء منه ، وعليه طرقات السماء والسماء عليه
 مَفْيِةٌ ، وما أصاب الناس من زمرد كان مما تساقط من ذلك الجبل . ورواه أبو الجوزاء عن
 عبد الله بن عباس . قال الفراء : كان يجب على هذا أن يظهر الإعراب في « ق » ؛ لأنه
 اسم وليس بهجاء . قال : ولعل القاف وحدها ذكرت من اسمه ؛ كقول القائل :

* قَلْتُ لَهَا فَنِي فَقَالَتْ قَاف *

أى أنا واقفة . وهذا وجه حسن وقد تقدم أول « البقرة » . وقال وهب : أشرف
 ذو القرنين على جبل قاف فرأى تحته جبالا صغارا ، فقال له : ما أنت ؟ قال : أنا قاف ؛
 قال : فما هذه الجبال حولك ؟ قال : هى عروق وما من مدينة إلا وفيها عرق من عروقي ،
 فإذا أراد الله أن يزلزل مدينة أمرني فحركت عرق ذلك فتزلزلت تلك الأرض ؛ فقال له :
 يا قاف أخبرني بشيء من عظمة الله ؛ قال : إن شأن ربنا لعظيم ، وإن ورأى أرضا
 مسيرة خمسمائة عام في خمسمائة عام من جبال تلج يحطم بعضها بعضا ، لولا هى لاحتقرت من
 حر جهنم . (فهذا يدل على أن جهنم على وجه الأرض والله أعلم بموضعها ، وأين هى من
 الأرض) . قال : زدني ، قال : إن جبريل عليه السلام واقف بين يدي الله تُرَعِدُ فرائضه ،
 يخلق الله من كل رعدة مائة ألف ملك ، فأولئك الملائكة وقوف بين يدي الله تعالى منكسو
 رؤوسهم ، فإذا أذن الله لهم في الكلام قالوا : لا إله إلا الله ؛ وهو قوله تعالى : « يَوْمَ يَقُومُ
 الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا » يعنى قول : لا إله
 إلا الله . وقال الزجاج : قوله « ق » أى قُضِيَ الأمر كما قيل في « حم » أى حُمِ الأمر .
 وقال ابن عباس : « ق » اسم من أسماء الله تعالى أقسم به . وعنه أيضا : أنه اسم من أسماء

القرآن . وهو قول قتادة . وقال القرطبي : آفتاح أسماء الله تعالى قدير وقاهر وقريب وقاض وقابض . وقال الشعبي : فاتحة السورة . وقال أبو بكر الوراق : معناه قَفَّ عند أمرنا ونهينا ولا تعدُّهما . وقال محمد بن عاصم الأنطاكي : هو قرب الله من عباده ، بيانه « وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ » . وقال ابن عطاء : أقسم الله بقوة قلب حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم ، حيث حمل الخطاب ولم يؤثر ذلك فيه لعلو حاله . « وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ » أى الرفيع القدر . وقيل : الكريم ، قاله الحسن . وقيل : الكثير ، مأخوذ من كثرة القدر والمنزلة لا من كثرة العدد ، من قولهم : كثير فلان فى النفوس ، ومنه قول العرب فى المثل السائر : فى كلِّ شجرة نَارٌ ، واستشهد المرخ والعقار . أى استكثر هذان النوعان من النار فزادا على سائر الشجر ، قاله ابن بحر . وجواب القسم قيل هو : « قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ » على إرادة اللام ، أى لقد علمنا . وقيل هو : « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا » وهو اختيار الترمذى . محمد بن على قال : « ق » قسم بأسم هو أعظم الأسماء التى خرجت إلى العباد وهو القدرة ، وأقسم أيضا بالقرآن المجيد ، ثم أقتص ما نخرج من القدرة من خالق السموات والأرضين وأرزاق العباد ، وخلق آدميين ، وصفة يوم القيامة والجنة والنار ، ثم قال : « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ » فوقع القسم على هذه الكلمة كأنه قال : « ق » أى بالقدرة والقرآن المجيد أقسمت أن فيما أقتصصت فى هذه السورة « لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ » . وقال ابن كيسان : جوابه « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ » . وقال أهل الكوفة : جواب هذا القسم « بَلْ تَحْيُوا » . وقال الأخفش : جوابه محذوف كأنه قال « ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ » لتبعين ، يدل عليه « أُنذِرْنَا وَكُنَّا تُرَابًا » .

قوله تعالى : « بَلْ تَحْيُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ » « أُنْذِرْنَا » فى موضع نصب على تقدير لأن جاءهم منذر منهم ، يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ، والضمير للكفار . وقيل : للأومنين والكفار جميعا . ثم ميز بينهم بقوله تعالى : « فَقَالَ الْكَافِرُونَ » ولم يقل فقالوا ، بل قبح حالهم وفعلهم ووصفهم بالكفر ، كما تقول : جاءنى فلان فاسمعى المكروه ، وقال لى الفاسق

أنت كذا وكذا . (هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ) العجيب الأمر الذى يتعجب منه ، وكذلك العجَاب بالضم ، والعجَاب بالتشديد أكثر منه ، وكذلك الأعجوبة . وقال قتادة : عجبهم أن دُعُوا إلى إله واحد . وقيل : من إنذارهم بالبعث والنشور . والذى نص عليه القرآن أولى .

قوله تعالى : (أَلَمْ نَكُنْ مِنْكُمْ نَارًا) نبعث ؛ ففيه إضمار . (ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ) الرجوع الرد أى هوردة بعيد أى محال . يقال : رَجَعْتُهُ أَرْجَعُهُ رَجْعًا ، وَرَجَعَ هُوَ يَرْجِعُ رُجُوعًا ، وفيه إضمار آخر ؛ أى وقالوا أنبعث إذا متنا . وذكر البعث وإن لم يمرها هنا فقد جرى فى مواضع ، والقرآن كالسورة الواحدة . وأيضا ذكر البعث منطوياً تحت قوله : « بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ » لأنه إنما ينذر بالعقاب والحساب فى الآخرة .

قوله تعالى : (قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ) أى ما تأكل من أجسادهم فلا يضل عنا شيء حتى تتعذر علينا الإعادة . وفى التنزيل : « قَالَ قَالًا الْقُرُونِ الْأُولَى قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّى فِى كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّى وَلَا يَنْسَى » . وفى الصحيح : « كُلُّ آدَمَ يَأْكُلُهُ التُّرَابُ إِلَّا عَجَبَ الذَّنْبِ مِنْهُ خُلِقَ فِيهِ يَرْكَبُ » وقد تقدم . وثبت أن الأنبياء والأولياء والشهداء لا تأكل الأرض أجسادهم ؛ حرم الله على الأرض أن تأكل أجسادهم . وقد بينا هذا فى كتاب « التذكرة » وتقدم أيضا فى هذا الكتاب . وقال السدى : النقص هنا الموت يقول قد علمنا منهم من يموت ومن يبقى ؛ لأن من مات دُفِنَ فكأن الأرض تَنْقُصُ من الناس . وعن ابن عباس : هو من يدخل فى الإسلام من المشركين . (وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيزٌ) أى بعثتهم وأسمائهم فهو فعيل بمعنى فاعل . وقيل : اللوح المحفوظ أى محفوظ من الشياطين أو محفوظ فيه كل شيء . وقيل : الكتاب عبارة عن العلم والإحصاء ؛ كما تقول : كتبت عليك هذا أى حفظته ؛ وهذا ترك الظاهر من غير ضرورة . وقيل : أى وعندنا كتاب حفيظ لأعمال بنى آدم لنحاسهم عليها .

قوله تعالى : (بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ) أى القرآن فى قول الجميع ؛ حكاه الماوردى . وقال النعائى : بالحق القرآن . وقيل : الإسلام . وقيل : محمد صلى الله عليه وسلم . (فَهُمْ فِي أَمْرٍ مُسِيحٍ)

أى مختلط . يقولون مرة ساحر ومرة شاعر ومرة كاهن ؛ قاله الضعيف وأبو زيد .
وقال قتادة : مختلف . الحسن : ملتبس ؛ والمعنى متقارب . وقال أبو هريرة : فاسد ،
ومنه مَرِجَت أماناتُ الناس أى فسدت ، ومَرِجَ الدينُ والأمرُ اختلط ؛ قال أبو ذؤاد :
مَرِجَ الدِّينُ فَأَعَدَدْتُ لَهُ * مُشْرِفَ الْحَارِكِ مَحْبُوكَ الْكَتَدِ^(١)
وقال ابن عباس : المريج الأمر المنكر . وقال عنه عمران بن أبي عطاء : « مريج » مختلط .
واللهُ سَدُ^(٢) :

بِفَالْتِ فَالْتَمَسْتُ بِهِ حَشَاَهَا * نَفَرَ كَأَنَّهُ خُوطٌ مَرِيجٌ

الخُوطُ الغصن . وقال عنه العوفي : فى أمر ضلالة وهو قولهم ساحر شاعر مجنون كاهن .
وقيل : متغير . وأصل المَرِج الاضطراب والقلق ؛ يقال : مَرِجَ الأمرُ الناسَ ومَرِجَ أمرُ الدينِ
ومَرِجَ الخاتمُ فى إصبعي إذا قلق من الهزال . وفى الحديث : « كيف بك يا عبد الله إذا كنت
فى قوم قد مَرِجَت عهودُهم وأماناتهم وأختلفوا فكانوا هكذا وهكذا » وشبك بين أصابعه .
أخرجه أبو داود وقد ذكرناه فى كتاب « التذكرة » .

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا
وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ۝ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ
وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ۝ تَبَصَّرْهُ وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ
مُنِيبٍ ۝ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ
وَحَبَّ الْحَصِيدِ ۝ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ۝ رِزْقًا
لِّلْعِبَادِ وَأَخْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيْمَنًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ۝

(١) الحارِك الكاهن . والكتد جمع الكتفين من الإنسان والفرس .

(٢) البيت للداخل الهذلى ؛ ويرى فراغت بدل فجالت والضمير للبقرة . وبه أى بالسهم .

(٣) هو عبد الله بن عمرو بن العاص كما فى مستد أبى دارد .

قوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ قَوْفَهُمْ ﴾ نظر أعتبار وتفكر ، وأن القادر على
إيصالها قادر على الإمداد ، ﴿ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا ﴾ فرفعناها بلا عمد ﴿ وَزَيَّنَّاهَا ﴾ بالنجوم
﴿ وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ﴾ جمع فُرُوج وهو الشق ؛ ومنه قول امرئ القيس :
* تَسُدُّ بِهِ فَرْجَهَا مِنْ دُبُرٍ^(١) *

وقال الكسائي : ليس فيها تفاوت ولا اختلاف ولا فتوق ، ﴿ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا
رَوَابِي ﴾ تقدم في « الرمد »^(٢) بيانه . ﴿ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ ﴾ أى من كل نوع من
النبات ﴿ بَيِّجٍ ﴾ أى حسن يسر الناظرين ؛ وقد تقدم في « الحج » بيانه . ﴿ تَبْصِرَةً ﴾ أى جعلنا
ذلك تبصرة لندل به على كمال قدرتنا . وقال أبو حاتم : نصب على المصدر ؛ يعنى جعلنا ذلك
تبصيرا وتبهيما على قدرتنا ﴿ وَذِكْرَى ﴾ معطوف عليه . ﴿ لِكُلِّ عِيدٍ قُنُوطٍ ﴾ راجع إلى الله
مفكر في قدرته .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ ﴾ أى من السحاب ﴿ مَاءً مَبَارَكًا ﴾ أى كبير البركة .
﴿ فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴾ التقدير ؛ وحبّ النبت الحصيد وهو كل ما يحصد . هذا قول
البصريين . وقال الكوفيون : هو من باب إضافة الشيء إلى نفسه ، كما يقال : مسجداً الجامع
وربيعاً الأول وحقّ اليقين وحبل الوريد ونحوها ؛ قاله الفراء . والأصل الحبّ الحصيد
لخذفت الألف واللام وأضيف المنعوت إلى النعت . وقال الضحاك : حبّ الحصيد الـ
والشعير . وقيل : كلّ حبّ يحصد ويُذخرو يُقْتَات . ﴿ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ ﴾ نصب على الحال^(٤)
رداً على قوله : « وَحَبّ الحصيد » و « بَاسِقَاتٍ » حال . والباسقات الطوال ؛ قاله مجاهد
وعكرمة وقتادة . وقال عبد الله بن شداد : بُسُوْقُهَا استقامتها في الطول . وقال سعيد بن جبير :

(١) البيت في وصف فرسه ، ومصدره :

* لها ذنب مثل ذيل العروس *

(٢) راجع ج ٩ ص ٢٨٠ طبعة أولى أو ثانية . (٣) راجع ج ١٢ ص ١٤ طبعة أولى أو ثانية .

(٤) هكذا في الأصول ، ولعل صواب العبارة أن تكون كما قال السمين : « والنخل » منصوب على العطف أى

وأنبتنا النخل و « بَاسِقَاتٍ » حال .

مستويات . وقال الحسن وعكرمة أيضا والقراء : مواخير حوامل ؛ يقال للشاة بَسَقَتْ إذا ولدت ، قال الشاعر :

فَلَمَّا تَرَكْنَا الدَّارَ ظَلَّتْ مُنِيفَةً * يَقْرَأُ فِيهِ الْبَاسِقَاتُ الْمَوَاقِرُ
والأزَلُ في اللغة أكثر وأشهر ؛ [يقال] : بَسَقَ النخلُ بُسُوقًا إذا طال . قال :
لَنَا نَهْرٌ وَلَيْسَتْ نَهْرَ كَرِيم * وَلَكِنْ مِنْ نِتَاجِ الْبَاسِقَاتِ
كَرَامٌ فِي السَّمَاءِ ذَهَبٌ طَوَلَا * وَفَاتَ بِمَارِهَا أَيْدَى الْجُنَاةِ

ويقال : بَسَقَ فُلَانٌ عَلَى أَحِبَّاهُ أَيْ مَلَّاهُمْ ، وَأَبْسَقَتِ النَّاقَةُ إِذَا وَقَعَتْ فِي ضَرْعِهَا اللَّبَنُ قَبْلَ النَّتَاجِ فَهِيَ مُبَسِّقٌ وَنَوْقٌ مَبَاسِقٌ . وقال قطبة بن مالك : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ « بِاصِقَاتٍ » بالصاد ؛ ذكره الثعلبي .

قلت : الذي في صحيح مسلم عن قطبة بن مالك قال : صليت وصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ « قَ وَالْقُرْآنِ الْحَمِيدِ » حتى قرأ « وَالنَّخْلَ بِاسِقَاتٍ » قال فجعلت أرددُها ولا أدري ما قال ؛ إلا أنه يجوز إبدال الصاد من السين لأجل القاف . (هَا طَلَعُ نَضِيدٌ) الطلع هو أول ما يخرج من ثمر النخل ؛ يقال : طَلَعَ الطلعُ طُلُوعًا وَأَطْلَعَتِ النخلةُ ، وَطَلَعَهَا كُفْرَازًا قَبْلَ أَنْ يَنْشَقَّ . « نَضِيدٌ » أَيْ مُتَرَكَبٌ قَدْ نَضَّدَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ . وفي البخاري : « النضيد » الكُفْرَتَى مادام في أكامه ، ومعناه منضود بعضه على بعض ؛ فإذا خرج من أكامه فليس بنضيد . (رِزْقًا لِلْعِبَادِ) أَيْ رِزْقَانَهُمْ رِزْقًا ، أَوْ عَلَى مَعْنَى أَنْبَتَانَهَا رِزْقًا ؛ لِأَنَّ الْإِنْبَاتَ فِي مَعْنَى الرِّزْقِ ، أَوْ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ أَيْ أَنْبَتْنَاهَا لِرِزْقِهِمْ ، وَالرِّزْقُ مَا كَانَ مَهِيًا لِلانْتِفَاعِ بِهِ . وقد تقدم القول فيه . (وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ) أَيْ مِنَ الْقُبُورِ أَيْ كَمَا أَحْيَا اللَّهُ هَذِهِ الْأَرْضَ الْمَيْتَةَ فَكَذَلِكَ يُخْرِجُكُمْ أَحْيَاءَ بَعْدَ مَوْتِكُمْ ؛ فَالْكَافُ فِي مَحَلِّ رَفْعٍ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ . وقد مضى هذا المعنى في غير موضع . وقال « ميتا » لِأَنَّ الْمَقْصُودَ الْمَكَانَ وَلَوْ قَالَ مَيْتَةً لَجَازَ .

(١) في بعض النسخ الباء وهو وزان عنب أول اللبن عند الولادة . (٢) راجع ج ١ ص ١٧٧ وما بعدها .

(٣) راجع ج ١ ص ٢١١ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَنَمُودُ ﴿١٢﴾
وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ﴿١٣﴾ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ
كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ حَقِّ وَعِيدٍ ﴿١٤﴾ أَفَعَيِّنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ
فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ) أى كما كذب هؤلاء فكذلك كذب أولئك
فخل بهم العقاب ؛ ذكرهم بناء على من كان قبلهم من المكذبين وخوفهم ما أخذهم . وقد
ذكرنا قصصهم فى غير موضع عند ذكرهم . (كُلُّ كَذَّبَ الرُّسُلَ) من هذه الأمم المكذبة .
(حَقِّ وَعِيدٍ) أى لحق عليهم وعيدى وعقابى .

قوله تعالى : (أَفَعَيِّنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ) أى أفعيننا به فنعينا بالبعث . وهذا توبيخ
لمنكرى البعث وجواب قولهم : « ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ » . يقال : عَيَّيت بالأمر إذا لم تعرف
وجهه . (بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ) أى فى حيرة من البعث منهم مصدق ومنهم
مكذب ؛ يقال : لَبَسَ عليه الأمرُ بلبسه لَبَسًا .

قوله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ
وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ
الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴿١٧﴾ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ
عَتِيدٌ ﴿١٨﴾ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ) يعنى الناس ، وقيل آدم . (وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ
بِهِ نَفْسُهُ) أى ما يخرج فى سره وقلبه وضميره ، وفى هذا زجر عن المعاصى التى يستخفى بها .
ومن قال : إن المراد بالإنسان آدم ؛ فالذى وسوست به نفسه هو الأكل من الشجرة ،
ثم هو عام أولده . والوسوسة حديث النفس بمنزلة الكلام الخفى . قال الأعشى :

تَسْمَعُ لِلْحَبْلِ وَسَوَاسًا إِذَا أَنْصَرَفَتْ * كَمَا أَسْتَعَانَ بِرِيحٍ عَشْرِقٍ زِيْجُلٍ^(١)

وقد مضى في « الأعراف » . (وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ) هو حبل العاتق وهو ممتد من ناحية حلقه إلى عاتقه ، وهما وريدان عن يمين وشمال . روى معناه عن ابن عباس وغيره وهو المعروف في اللغة . والحبل هو الوريد فأضيف إلى نفسه لاختلاف اللفظين . وقال الحسن : الوريد الوتين وهو عرق معلق بالقلب . وهذا تمثيل للقرب ؛ أى نحن أقرب إليه من حبل وريده الذى هو منه ، وليس على وجه قرب المسافة . وقيل : أى ونحن أملك به من حبل وريده مع استيلائه عليه . وقيل : أى ونحن أعلم بما توسوس به نفسه من حبل وريده الذى هو من نفسه ؛ لأنه عرق يخاط القلب ، فعلم الرب أقرب إليه من علم القلب ؛ روى معناه عن مقاتل قال : الوريد عرق يخاط القلب ؛ وهذا القرب قرب العلم والقدرة ، وأبعض الإنسان يحجب البعض البعض ولا يحجب علم الله شيء .

قوله تعالى : (إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ) أى نحن أقرب إليه من حبل وريده حين يتلقى المتلقيان ، وهما الملكان الموكلان به ؛ أى نحن أعلم بأحواله فلا نحتاج إلى ملك ينحبر ، ولكنهما وكلا به إلزاما للحجة ، وتوكيدا للأمر عليه . وقال الحسن ومجاهد وقتادة : « المتلقيان » ملكان يتلقيان عملك : أحدهما عن يمينك يكتب حسناتك ، والآخر عن شمالك يكتب سيئاتك . قال الحسن : حتى إذا مت طويت صحيفة عملك وقيل لك يوم القيامة : « أَقْرَأَ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا » عدلَ اللهُ عليك من جملة حسيب نفسك . وقال مجاهد : وكلَّ اللهُ بالإنسان مع علمه بأحواله ملكين بالليل ومالكين بالنهار يحفظان عمله ، ويكتبان أثره إلزاما للحجة : أحدهما عن يمينه يكتب الحسنات ، والآخر عن شماله يكتب السيئات ؛ فذلك قوله تعالى : « عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ » . وقال سفيان : بلغني أن كاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا أذنب [العبد] قال

(١) عشرق كزبرج : شجر ينقرش على الأرض عريض الورق وليس له شوك ، ثمرة قشرة إذا هبت الريح فالقت

تلك القشرة فتخشخت فسمعت للوادي الذى تكون به زجلا وبلجة تفرع الإبل .

(٢) راجع ج ٧ ص ١٧٧ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

لا تعجل لعلمه يستغفر الله . وروى معناه من حديث أبي أمامة ؛ قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يساره وكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرة وإذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعلمه يسبح أو يستغفر " . وروى من حديث على رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن مقعد مديك على ثنية^(١)ك لسانك قلمهما ويريقك مدادهما وأنت تجرى فيما لا يعينك فلا تستحي من الله ولا منهما " . وقال الضحاك : مجلسهما تحت الثغر على الحنك . ورواه عوف عن الحسن قال : وكان الحسن يعجبه أن ينظف عنقه . وإنما قال : « قَعِيدٌ » ولم يقل قعيدان وهما أشنان ؛ لأن المراد عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد لحذف الأول لدلالة الثاني عليه . قاله سيبويه ؛ ومنه قول الشاعر^(٢) :

تَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بَمَا * عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ
وقال الفرزدق :

إِنِّي ضَمِنْتُ لِمَنْ أَتَانِي مَا جَنَى * وَأَبَى فِكَانَ وَكُنْتُ غَيْرَ غَدُورٍ

ولم يقل راضيان ولا غدورين . ومذهب المسبرد : أن الذي في التلاوة أول أخر آتساعا ، وحذف الثاني لدلالة الأول عليه . ومذهب الأخفش والقراء : أن الذي في التلاوة يؤدي عن الاثنين والجمع ولا حذف في الكلام . و « قَعِيدٌ » بمعنى قاعد كالسميع والعليم والقدير والشهيد . وقيل : « قَعِيدٌ » بمعنى مقاعد مثل أكل ونديم بمعنى مؤاكل ومنادم .

وقال الجوهري : فاعيل وفعل مما يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع ؛ كقوله تعالى : « إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ » وقوله : « وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ » وقال الشاعر في الجمع ؛ أنشدته الثعلبي :

أَلِكْنِي إِلَيْهَا وَخَيْرُ الرَّسُو * لِأَعْلَمَهُمْ بِنَوَاحِي الْخَبَرِ^(٣)

(١) في رواية أخرى عن علي رضي الله عنه : « إن الملكين قاعدان على ناجذى العبد ... الخ » .

(٢) هو قيس بن الخطيم .

(٣) ألكنى إليها : أرساني إليها ؛ والأصل في ألكنى ألكنى فحذفت الهزة إلى اللام وحذفت الهزة .

والمراد بالعتيد هاهنا الملازم الثابت لا ضد القائم .

قوله تعالى : (مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ) أى ما يتكلم بشيء إلا كتب عليه ، مأخوذ من لفظ الطعام وهو إخراجُه من الفم . وفي الرقيب ثلاثة أوجه : أحدها أنه المتبع للأمر . الثانى أنه الحافظ ؛ قاله السدى . الثالث أنه الشاهد ؛ قاله الضحاك . وفى العتيد وجهان : أحدهما أنه الحاضر الذى لا يغيب . الثانى أنه الحافظ المُعَدُّ إما للفظ وإما للشهادة . قال الجوهري : العتيد الشيء الحاضر المهيأ وقد عتده تعتيذا وأعتده اعتيادا أى أمده ليوم ؛ ومنه قوله تعالى : « وَأَعْتَدْتُ لَهُنَّ مَثَكًا » وفرس عتد وعَتِدَ بفتح التاء وكسرهما المُعَدُّ للجري .

قلت : وكله يرجع إلى معنى الحضور ؛ ومنه قول الشاعر :

لَئِنْ كُنْتُ مِثِّي فِي الْعِيَانِ مُغَيَّبًا * فَذَكَرْتُكَ عِنْدِي فِي الْفَوَائِدِ عَتِيدًا

قال أبو الجوزاء ومجاهد : يكتب على الإنسان كل شيء حتى الأئين في مرضه . وقال عكرمة : لا يكتب إلا ما يؤجر به أو يؤزر عليه . وقيل : يكتب عليه كل ما يتكلم به ؛ فإذا كان آخر النهار محى عنه ما كان مباحا ، نحو أنطاق أقعد كل مما لا يتعلق به أجر ولا وزر ؛ والله أعلم . وروى عن أبي هريرة وأنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما من حافظين يرفعان إلى الله ما حفظا فيرى الله في أول الصحيفة خيرا وفي آخرها خيرا إلا قال الله تعالى ملائكته أشهدوا أنى قد غفرت لعبدى ما بين طرفى الصحيفة " . وقال على رضى الله عنه : " إن لله ملائكة معهم صحف بيض فأملوا في أولها وفي آخرها خيرا يغفر لكم ما بين ذلك " . وأخرج أبو نعيم الحافظ قال حدثنا أبو طاهر محمد بن الفضل بن محمد بن إسحق بن خزيمة قال حدثنا جدي محمد بن إسحق قال حدثنا محمد بن موسى الحرشي قال حدثنا سهيل بن عبد الله قال : سمعت الأعمش يحدث عن زيد بن وهب عن ابن مسعود ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الحافظين إذا نزلوا على العبد أو الأمة معهما كتاب مختوم فيكتبان ما يلفظ العبد أو الأمة فإذا أرادا أن ينهضا قال أحدهما للآخر فك الكتاب المختوم الذى معك فيفككه له فإذا فيه ما كتب سواء فذلك قوله تعالى « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ

إلا لديه رقيب عتيد» «غريب من حديث الأعمش عن زيد ، لم يروه عنه إلا سهيل .
وروى من حديث أنس أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : «إن الله وكل بعبد ملكين
يكتبان عمله فإذا مات قالا ربنا قد مات فلان فأذن لنا أن نصعد إلى السماء فيقول الله تعالى
إن سمواتي مملوءة من ملائكتي يسبحونني فيقولان ربنا نقسم في الأرض فيقول الله تعالى
إن أرضي مملوءة من خلقي يسبحونني فيقولان يارب فأين نكون فيقول الله تعالى كونا على
قبر عبدي فكبراني وهللاني وسبحاني وآكبتا ذلك لعبدى إلى يوم القيامة » .

قوله تعالى : ((وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ)) أى غمرته وشدهته ؛ فالإنسان ما دام
حيا تكتب عليه أقواله وأفعاله ليحاسب عليها ، ثم يجيئه الموت وهو ما يراه عند المعاينة من
ظهور الحق فيما كان الله تعالى وعده وأوعده . وقيل : الحق هو الموتسمى حقاً إما لاستحقاقه
وإما لأنه نقله إلى دار الحق ؛ فعلى هذا يكون في الكلام تقديم وتأخير ، وتقديره وجاءت
سكرة الحق بالموت ، وكذلك في قراءة أبي بكر وابن مسعود رضى الله عنهما ؛ لأن السكرة
هى الحق فأضيفت إلى نفسها لاختلاف اللفظين . وقيل : يجوز أن يكون الحق على هذه
القراءة هو الله تعالى ؛ أى جاءت سكرة أمر الله تعالى بالموت . وقيل : الحق هو الموت والمعنى
وجاءت سكرة الموت بالموت ؛ ذكره المهدوى . وقد زعم من طعن على القرآن فقال :
أخالف المصحف كما خالف أبو بكر الصديق فقرأ : وجاءت سكرة الحق بالموت . فاحتج
عليه بأن أبا بكر روى عنه روايتان : إحداهما موافقة للمصحف فعلها العمل ، والأخرى
مرفوضة تجرى مجرى النسيان منه إن كان قالها أو الغلط من بعض من نقل الحديث . قال
أبو بكر الأنباري : حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي حدثنا علي بن عبد الله حدثنا جرير عن
منصور عن أبي وائل عن مسروق قال : لما أختضر أبو بكر أرسل إلى عائشة فلما دخلت
عليه قالت : هذا كما قال الشاعر :

(١)
* إِذَا حُشِرَجَتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ *

* لمرك ما ينفي الزاء ولا الفى *

(١) صدر البيت :

فقال أبو بكر : هَلَّا قُلْتَ كَمَا قَالَ اللَّهُ : « وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيضُ » وذكر الحديث . والسَّكْرَةُ واحدة السَّكَرات . وفي الصحيح عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بين يديه رَكْوَةٌ - أو عُلْبَةٌ - فيها ماء فجعل يدخل يديه في الماء ، فيمسح بهما وجهه ويقول : « لا إله إلا الله إن لآلوت سكرات » ثم نصب يده فجعل يقول : « في الرفيق الأعلى » حتى قبض ومالت يده ، خرجه البخاري . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن العبد الصالح ليعالج الموت وسكراته وإن مفاصله ليسلم بعضها على بعض تقول السلام عليك تفارقني وأفارقك إلى يوم القيامة » . وقال عيسى بن مريم : « يا معشر الحوارين أدعوا الله أن يهون عليكم هذه السَّكْرَةُ » يعني سَكَرات الموت . وروى : « إن الموت أشد من ضرب بالسيوف ونشر بالمناشير وقرض بالمقاريض » . (ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيضُ) أى يقال لمن جاءتته سَكْرَةُ الموت ذلك ما كنت تفتر منه وتميل عنه . يقال : حَادَ عن الشيء يَحِيدُ حَيْودًا وَحَيْدَةً وَحَيْدُودَةً مال عنه وهدل . وأصله حَيْدُودَةٌ بتحريك الياء فسكنت ؛ لأنه ليس في الكلام فَعْلُولٌ غير مَعْفُوقٍ . ونقول في الإخبار عن نفسك : حَدَّثْتُ عن الشيء أَحْيِدَ حَيْدًا وَحَيْدًا إِذَا مَلْتَ عَنْهُ ؛ قَالَ طَرَفَةُ :
أَبَا مَنْذِرٍ رُمْتُ الْوَفَاءَ فَيَهَبُهُ * وَحَدَّثْتُ كَمَا حَدَّ الْبَعِيرُ عَنِ الدَّخِصِ

قوله تعالى : وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ (٢٠) وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ (٢١) لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (٢٢)

قوله تعالى : (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ) هى النفخة الآخرة للبعث (ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ) الذى وعده الله للكفار أن يعذبهم فيه . وقد مضى الكلام في النفخ في الصُّور مستوفى والحمد لله .

قوله تعالى : (وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ) اختلف في السائق والشهيد ؛ فقال ابن عباس : السائق من الملائكة والشهيد من أنفسهم الأيدي والأرجل ؛ رواه العوفي عن ابن عباس . وقال أبو هريرة : السائق الملك والشهيد العمل . وقال الحسن وقتادة : المعنى سائق يسوقها وشاهد يشهد عليها بعملها . وقال ابن مسلم : السائق قريننا من الشياطين سمى سائقاً لأنه يتبعها وإن لم يحثها . وقال مجاهد : السائق والشهيد ملكان . وعن عثمان ابن عفان رضى الله عنه أنه قال وهو على المنبر : « وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ » سائق ملك يسوقها إلى أمر الله ، وشهيد يشهد عليها بعملها .

قلت : هذا أصح فإن في حديث جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن ابن آدم لفي غفلة عما خلقه الله عز وجل له إن الله لا إله غيره إذا أراد خلقه قال للملك أكتب رزقه وأثره وأجله وأكتبه شقياً أو سعيداً ثم يرتفع ذلك الملك ويبعث الله ملكاً آخر فيحفظه حتى يدرك ثم يبعث الله ملكين يكتبان حسناته وسيئاته فإذا جاءه الموت ^(١) أرتفع ذلك الملكان ثم جاءه ملك الموت عليه السلام فيقبض روحه فإذا أدخل حفرته رد الروح في جسده ثم يرتفع ملك الموت ثم جاءه ملكا القبر فأمرحناه ثم يرتفعان فإذا قامت الساعة ألحظ عليه ملك الحسنات وملك السيئات فأنشطا ^(٢) كتابا معقودا في عنقه ثم حضرا معه واحد سائق والآخر شهيد ثم قال الله تعالى « لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكُمْ غِطَاءَكُمْ فَبَصَرُكُمُ الْيَوْمَ حَدِيدٌ » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَتَرَكِبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ » قال : " حالا بعد حال " ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن قدامكم أمراً عظيماً فاستمعينوا بالله العظيم " أخرجه أبو نعيم الحافظ من حديث جعفر بن محمد بن علي عن جابر وقال فيه : هذا حديث غريب من حديث جعفر ، وحديث جابر تفرد به عنه جابر الجعفي وعنه المفضل . ثم في الآية قولان : أحدهما أنها عامة في المسلم والكافر وهو قول الجمهور . الثاني أنها خاصة في الكافر ؛ قاله الضحاك .

(١) كذا في جميع الأصول والدر المنثور ، والظاهر أن يكون « ذاك » .

(٢) أنشط الكتاب : حل عقده .

قوله تعالى : ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾ قال ابن زيد : المراد به النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى لقد كنت يا محمد فى غفلة من الرسالة فى قرىش فى جاهليتهم . وقال ابن عباس والضحاك : إن المراد به المشركون أى كانوا فى غفلة من عواقب أمورهم . وقال أكثر المفسرين : إن المراد به البر والفاجر . وهو اختيار الطبرى . وقيل : أى لقد كنت أيها الإنسان فى غفلة عن أن كل نفس معها سائق وشهيد ؛ لأن هذا لا يعرف إلا بالنصوص الإلهية . «فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ» أى عمّاك ؛ وفيه أربعة أوجه : أحدها إذا كان فى بطن أمه فولد ؛ قاله السدى . الثانى إذا كان فى القبر فأنشر . وهذا معنى قول ابن عباس . الثالث وقت العرض فى القيامة ؛ قاله مجاهد . الرابع أنه نزول الوحي وتحمّل الرسالة . وهذا معنى قول ابن زيد . ﴿فَبَصَّرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ قيل : يراد به بصر القلب كما يقال هو بصير بالفقّه ؛ فبصر القلب وبصيرته تبصيرته شواهد الأفكار ونتائج الاعتبار ، كما تبصر العين ما قابلها من الأشخاص والأجسام . وقيل : المراد به بصر العين وهو الظاهر أى بصر عينك اليوم حديد ؛ أى قوى نافذ يرى ما كان محجوبا عنك . قال مجاهد : «فَبَصَّرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ» يعنى نظرك إلى لسان ميزانك حين توزن سيئاتك وحسناتك . وقاله الضحاك . وقيل : يعاين ما يصير إليه من ثواب وعقاب . وهو معنى قول ابن عباس . وقيل : يعنى أن الكافر يحشر وبصره حديد ثم يزرق ويعمى . وقرئ «لَقَدْ كُنْتَ» «عَنْكَ» «فَبَصَّرُكَ» بالكسر على خطاب النفس .

قوله تعالى : وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَتِيدٍ ﴿٢٣﴾ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٢٤﴾ مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مَرِيبٍ ﴿٢٥﴾ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ﴿٢٦﴾ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿٢٧﴾ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَىٰ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ﴿٢٨﴾ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَىٰ وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَعِيدِ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ قَرِينُهُ ﴾ يعنى الملك الموكل به فى قول الحسن وقتادة والضحاك .
 ﴿ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي ﴾ أى هذا ما عندى من كتابة عمله مُعَدَّ محفوظ . وقال مجاهد : يقول
 هذا الذى وكلتني به من بنى آدم قد أحضرته وأحضرت ديوان عمله . وقيل : المعنى هذا
 ما عندى من العذاب حاضر . وعن مجاهد أيضا : قرينه الذى قبض له من الشياطين .
 وقال ابن زيد فى رواية ابن وهب عنه : إنه قرينه من الإنس ؛ فيقول الله تعالى لقرينه :
 ﴿ أَتَقِيَا فِي جَهَنَّمَ ﴾ قال الخليل والأخفش : هذا كلام العرب الفصيح أن يخاطب الواحد
 بلفظ الاثنين فتقول : ويلك أرحلها وازجرها ، وخذاه وأطلقاه للواحد . قال الفراء :
 تقول للواحد قوما عنا ؛ وأصل ذلك أن أدنى أعوان الرجل فى إبله وغنمه ورفقته فى سفره
 آثنان بخبرى كلام الرجل على صاحبيه ؛ ومنه قولهم للواحد فى الشعر : خليلي ؛ ثم يقول :
 يا صاح . قال امرؤ القيس :

خَلِيلِي مُرَايِي عَلَى أُمِّ جُنْدَبٍ * نَقَضَ لُبَانَاتِ الْفَوَادِ الْمُعَذِّبِ

وقال أيضا :

فَإِنَّا بَيْنَكَ مِنْ ذِكْرَى حَبِيبٍ وَمَنْزِلٍ * يَسْقِطُ اللَّوَى بَيْنَ الدُّخُولِ الْخَوَلِ

وقال آخر :

فَإِنْ تَرْجُرَانِي يَا بَنَ عَفَّابٍ أَنْزِرْ * وَإِنْ [تَدْعَانِي] أَحِمَّ عِرْصًا مُنْتَعِبًا^(١)

وقيل : جاء كذلك لأن القرن يقع للجاعة والأثنين . وقال المازني : قوله « أَلْقِيَا » يدل
 على أَلْقَى أَلْقَى . وقال المبرد : هى تنثية على التوكيد المعنى أَلْقَى أَلْقَى فَنَاب « أَلْقِيَا » مناب
 التكرار . ويجوز أن يكون « أَلْقِيَا » تنثية على خطاب الحقيقة من قول الله تعالى يخاطب به
 المالكين . وقيل : هو مخاطبة للسائق والحافظ . وقيل : إن الأصل أَلْقَيْنَ بالنون الخفيفة
 تقاب فى الوقف ألفا فحمل الوصل على الوقف . وقرأ الحسن « أَلْقَيْنَ » بالنون الخفيفة
 نحو قوله : « وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الصَّاعِرِينَ » وقوله : « لَنَسْفَعًا » . ﴿ كُلُّ كَفَّارٍ عَيْنِي ﴾

(١) فى الأصول : « تدعوانى » وما أثبتناه هو ما عليه الرواية فى تفسير الطبرى والألوسى والفراء وغيرها .

وإدخال ما فى الأصول رواية أخرى .

أى معاند؛ قاله مجاهد وعكرمة . وقال بعضهم : العنيد المعرض عن الحق ؛ يقال عَنَدَ يَعْنِدُ بالكسر عُنُوداً أى خالف وردّ الحق وهو يعرفه فهو عَنِيدٌ وعائد ، وجمع العنيد عُنُدٌ مثل رَغِيفٍ ورُغْفٍ . «مَنَاجِجُ الْغَيْرِ» يعنى الزكاة المفروضة وكل حق واجب . «مُعْنِدٌ» فى منطقة وسيرته وأمره ؛ ظالم . «مُرِيْبٌ» شاكٌّ فى التوحيد ؛ قاله الحسن وقتادة . يقال : أَرَابَ الرَّجُلُ فهو مُرِيْبٌ إذا جاء بالريسة . وهو المشرك يدل عليه قوله تعالى : «الَّذِى جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ» . وقيل : نزلت فى الوليد بن المغيرة . وأراد بقوله : «مَنَاجِجُ الْغَيْرِ» أنه كان يمنع بنى أخيه الإسلام . «فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ» تأكيد للأمر الأول . «قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ» يعنى الشيطان الذى قبض لهذا الكافر العنيد تبرأ منه وكذبه . «وَلَا يَكُنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ» عن الحق وكان طاغياً بأختياره وإنما دعوته فاستجاب لى . وقريته هنا هو شيطانه بغير اختلاف . حكاه المهدوى . وحكى الثعلبى قال ابن عباس ومقاتل : قريته الملك ؛ وذلك أن الوليد بن المغيرة يقول لملك الذى كان يكتب سيئاته : ربِّ إنه أعجبنى ، فيقول الملك : ربنا ما أطغيته أى ما أعجلته . وقال سعيد بن جبير : يقول الكافر ربِّ إنه زاد على فى الكتابة ، فيقول الملك : ربنا ما أطغيته أى ما زدت عليه فى الكتابة . فحينئذ يقول الله تعالى : «لَا تَحْتَسِبُوا لَدَىَّ» يعنى الكافرين وقرناءهم من الشياطين . قال القرطبرى : وهذا يدل على أن القرين الشيطان . «وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعْدِ» أى أرسلت الرسل . وقيل : هذا خطاب لكل من آخضهم . وقيل : هو للأثنين وجاء بلفظ الجمع . «أَيُّدُلُّ الْقَوْلُ لَدَىَّ» قيل هو قوله : «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسُّيئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا» وقيل هو قوله : «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ» . وقال الفراء : ما يكذب عندى أى ما يزداد فى القول ولا ينقص العلمى بالغيب . «وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ» (١) أى ما أنا بمعذب من لم يجرم؛ قاله ابن عباس . وقد مضى القول فى معناه فى «الجب» وغيرها .

قوله تعالى : يَوْمَ نَقُولُ لِلْجَهَنَّمَ هَلِ آمَنَّا بِتِلْكَ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ﴿٣١﴾ وَأَزْلَفَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴿٣٢﴾ هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيفٍ ﴿٣٣﴾ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ﴿٣٤﴾ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ﴿٣٥﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ((يَوْمَ نَقُولُ لِلْجَهَنَّمَ هَلِ آمَنَّا بِتِلْكَ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ)) قرأ نافع وأبو بكر « يَوْمَ يَقُولُ » بالياء اعتباراً بقوله : « لَا تَخْضَعُوا لِدَيَّ » . الباقر بالنون على الخطاب من الله تعالى وهي نون العظمة . وقرأ الحسن « يَوْمَ أَقُولُ » . وعن ابن مسعود وغيره « يَوْمَ يُقَالُ » . وآتصب « يوم » على معنى ما يبذل القول لدى يوم . وقيل : بفعل مقدر معناه وأنذرهم « يَوْمَ نَقُولُ لِلْجَهَنَّمَ هَلِ آمَنَّا بِتِلْكَ » لما سبق من وعده إياها أنه يأؤها . وهذا الاستفهام على سبيل التصديق خبره ، والتحقيق لوعده ، والتفريع لأعدائه ، والتنبيه لجميع عباده . و « تَقُولُ » جهنم « هَلْ مِنْ مَزِيدٍ » أى ما بقى في موضع الزيادة ، كقوله عليه السلام : « هل ترك لنا عقيل من ربيع أو نزل » أى ما ترك ، فعنى الكلام الحمد . ويحتمل أن يكون استفهاماً بمعنى الاستزادة ، أى هل من مزيد فأزاداد ؟ . وإنما صالح هذا الوجهين ، لأن فى الاستفهام ضرباً من الحمد . وقيل : ليس ثم قول وإنما هو على طريق المثل ، أى إنما فيما يظهر من حالها بمنزلة الناطقة بذلك ، كما قال الشاعر :

آمناً الحسوة وقال قطني * مهلاً رويداً قد ملأت بطني

وهذا تفسير مجاهد وغيره . أى هل فى من مسالك قد آمنت . وقيل : يُنطق الله النار حتى تقول هذا كما تنطق الجوارح . وهذا أصح على ما بيناه فى سورة « الفرقان » . وفى صحيح مسلم والبخارى والترمذى عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

” لا يزال جهنم يُلقَى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع ربُّ العزة فيها قدمه فينزوي بعضها إلى بعض وتقول قَيْطٌ قَيْطٌ بعزتك وكرمك ولا يزال في الجنة فَضْلٌ حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فَضْلُ الجنة “ لفظ مسلم . وفي رواية أخرى من حديث أبي هريرة : ” وأما النار فلا تمتلئ حتى يضع الله عليها رجلاه يقول لها قَيْطٌ قَيْطٌ فهناك تمتلئ وينزوي بعضها إلى بعض فلا يظلم الله من خلقه أحدا وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقا “ . قال عبدواؤنا رحمهم الله : أما معنى القَدَم هنا فهم قوم يُقدمهم الله إلى النار ، وقد سبق في علمه أنهم من أهل النار . وكذلك الرجل وهو العدد الكثير من الناس وغيرهم ؛ يقال : رأيت رجلا من الناس ورجلا من جرّاد ، قال الشاعر :

مَرَّ بِنَا رَجُلٌ مِنَ النَّاسِ وَانْزَوَى * إِلَيْهِم مِّنَ الْحَيِّ الْيَمَانِيْنَ أَرْجُلُ

قِبَائِلُ مِّنَ لَّحْيَمٍ وَعُكْلٍ وَحَمِيرٍ * عَلَى أَجْنَى زَارٍ بِالْعَدَاوَةِ أَحْقُلُ

وبين هذا المعنى ما روى عن ابن مسعود أنه قال : ما في النار بيتٌ ولا ساسلة ولا مِقْمَع ولا تابوت إلا وعليه أسم صاحبه ، فكل واحد من الخزنة ينتظر صاحبه الذي قد صرف اسمه وصفته ، فإذا استوفى ما أمر به وما ينتظره ولم يبق منهم أحد قال الخزنة : قَيْطٌ قَيْطٌ حسبنا حسبنا آكتفينا آكتفينا ، وحينئذ تنزوي جهنم على من فيها وتنطبق إذ لم يبق أحد ينتظر . فعبّر عن ذلك الجمع المنتظر بالرجل والقَدَم ؛ ويشهد لهذا التأويل قوله في نفس الحديث : ” ولا يزال في الجنة فَضْلٌ حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فَضْلُ الجنة “ وقد زدنا هذا المعنى بيانا ومهدناه في كتاب الأسماء والصفات من الكتاب الأسنى والحمد لله . وقال النضر بن شميل في معنى قوله عليه السلام : ” حتى يضع الجبار فيها قدمه “ أى من سبق في علمه أنه من أهل النار .

قوله تعالى : ﴿ وَأَزْلَفِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴾ أى قربت منهم . قيل : هذا قبل الدخول في الدنيا ؛ أى قربت من قلوبهم حين قيل لهم اجتنبوا المعاصي . وقيل : بعد الدخول

(١) ينزوي بعضها إلى بعض : أى تقبض على من فيها ، وقتل بها بهم ، وتكف عن سؤال دل من مزيد .

(عاشم . سلم)

قربت لهم مواضعهم فيها فلا تبعد . «غَيْرَ بَعِيدٍ» أى منهم وهذا تأكيد . «هَذَا مَا تُوعِدُونَ» أى ويقال لهم هذا الجزاء الذى وعدتم فى الدنيا على السنة الرسل . وقراءة العامة «تُوعِدُونَ» بالناء على الخطاب . وقرأ ابن كثير بالياء على الخبر ؛ لأنه أنى بعد ذكر المتقين . «لِكُلِّ أَوْابٍ حَفِيزٌ» أَوَابٌ أى رَجَّاعٌ إلى الله عن المعاصى ، ثم يرجع ويذنب ثم يرجع ، هكذا قاله الضحاك وغيره . وقال ابن عباس وعطاء : الأَوَابُ المسبِّح من قوله «يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ» . وقال الحكم بن عيينة : هو الذى اكره الله تعالى فى الخلوة . وقال الشعبي ومجاهد : هو الذى يذكر ذنوبه فى الخلوة فيستغفر الله منها . وهو قول ابن مسعود . وقال عبيد بن عمير : هو الذى لا يجلس مجلسا حتى يستغفر الله تعالى فيه . وعنه قال : كنا نحدث أن الأَوَابُ الحفيظ الذى إذا قام من مجلسه قال سبحان الله وبحمده ، اللهم إني أستغفرك مما أصبت فى مجلسي هذا . وفى الحديث : “من قال إذا قام من مجلسه سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك غفر الله له ما كان فى ذلك المجلس” . وهكذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول . وقال بعض العلماء : أنا أحب أن أقول أستغفرك وأسألك التوبة ، ولا أحب أن أقول وأتوب إليك إلا على حقيقته .

قلت : هذا استحسن وأتباع الحديث أولى . وقال أبو بكر الوراق : هو المتوكل على الله فى السراء والضراء . وقال القاسم : هو الذى لا يشتغل إلا بالله عز وجل . «حَفِيزٌ» قال ابن عباس : هو الذى حفظ ذنوبه حتى يرجع عنها . وقال قتادة : حفيظ لما استودعه الله من حقه ونعمته وأثمنه عليه . وعن ابن عباس أيضا : هو الحافظ لأمر الله . مجاهد : هو الحافظ لحق الله تعالى بالاعتراف ولنعمه بالشكر . قال الضحاك : هو الحافظ لوصية الله تعالى بالقول . وروى مكحول عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : “من حافظ على أربع ركعات من أول النهار كان أَوَابًا حَفِيزًا” ذكره الماوردى .

قوله تعالى : «مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ» «مَنْ» فى محل خفض على البدل من قوله : «لِكُلِّ أَوْابٍ حَفِيزٌ» أو فى موضع الصفة لـ «أَوَابٍ» . ويجوز الرفع على الاستئناف ، والخبر

« أَذْخُلُوهَا » على تقدير حذف جواب الشرط والتقدير فيقال لهم « أَذْخُلُوهَا » . والخشية بالغيب أن تخافه ولم تره . وقال الضحاك والسدي : يعني في الخلوة حين لا يراه أحد . وقال الحسن : إذا أرخى الستر وأغلق الباب . (وَجَاءَ يَقْلِبُ مُنْتِيبٌ) مقبل على الطاعة . وقيل : مخلص . وقال أبو بكر الوزاق : علامة المنتيب أن يكون عارفا لحرمته وموالي له ، متواضعا لجلاله تاركا لهُوى نفسه .

قلت : ويحتمل أن يكون القاب المنتيب القلب السليم ؛ كما قال تعالى : « إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » على ما تقدم . والله أعلم . (أَذْخُلُوهَا) أى يقال لأهل هذه الصفات (أَذْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ) أى بسلامة من العذاب . وقيل : بسلام من الله وملائكته عليهم . وقيل : بسلامة من زوال النعم . وقال : « أَذْخُلُوهَا » وفى أول الكلام « مَنْ خَشِيَ » ؛ لأن « مَنْ » تكون بمعنى الجمع .

قوله تعالى : (لَسْمَ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا) يعنى ما تشتميه أنفسهم وتلد أعينهم . (وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ) من النعم مما لم يخطر على بالهم . وقال أنس وجابر : المزيد النظر إلى وجه الله تعالى بلا كيف . وقد ورد ذلك فى أخبار مرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى : « الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ » (٢) قال : الزيادة النظر إلى وجه الله الكريم . وذكر ابن المبارك ويحيى بن سلام . قالوا : أخبرنا المسعودى عن المنهال بن عمرو عن أبى عبيدة بن عبد الله بن عتبة عن ابن مسعود . قال : تسارعوا إلى الجمعة فإن الله تبارك وتعالى يبرز لأهل الجنة كل يوم جمعة فى كتيب من كافور أبيض فيكونون منه فى القرب . قال ابن المبارك : على قدر تسارعهم إلى الجمعة فى الدنيا . وقال يحيى بن سلام : تسارعهم إلى الجمع فى الدنيا وزاد " فيحدث الله لهم من الكرامة شيئا لم يكونوا رأوه قبل ذلك " . قال يحيى : وسمعت غير المسعودى يزيد فيه ؛ قوله تعالى : « وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ » .

(١) راجع ج ١٣ ص ١١٤ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ٨ ص ٣٣٠ طبعة أولى أو ثانية .

قلت : قوله " في كَيْب " يريد أهل الجنة ، أى وهم على كَيْب . كما فى مرسل الحسن ؛ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن أهل الجنة ينظرون رجهم فى كل يوم جمعة على كَيْب من كافور " . الحديث . وقد ذكرناه فى كتاب « التذكرة » وقيل : إن المزيّد ما يُروّجون به من الحور العين ؛ رواه أبو سعيد الخدرى مرفوعا .

قوله تعالى : وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّجِيسٍ ﴿٦٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿٦٧﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : (وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ) أى كم أهلكنا يا محمد قبل قومك من أمة هم أشد منهم بطشا وقوة . (فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ) أى ساروا فيها طلبا للهرب . وقيل : أثروا فى البلاد ؛ قاله ابن عباس . وقال مجاهد : ضربوا وطافوا . وقال النضر بن شميل : دَوَّروا . وقال قتادة : طَوَّفُوا . وقال المؤرّج تباعدوا ؛ ومنه قول امرئ القيس :

وَقَدْ نَقَّبْتُ فِي الْأَفَاقِ حَتَّى * رَضِيتُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْإِبَابِ

ثم قيل : طافوا فى أقاصى البلاد طلبا للتجارات ، وهل وجدوا من الموت محيصا ؛ وقيل : طَوَّفُوا فى البلاد يلتمسون محيصا من الموت ، قال الحرث بن حازم :

نَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ مِنْ حَذَرِ الْمَوْتِ * تِ وَجَالُوا فِي الْأَرْضِ كُلِّ مَجَالِ

وقرأ الحسن وأبو العالية « فَنَقَّبُوا » بفتح القاف وتخفيفها . والنَّقَب هو الخرق والدخول فى الشيء . وقيل : النَّقَب الطريق فى الجبل ، وكذلك الْمَنْقَب والمنقبة عن ابن السكيت . ونَقَب الجدار نقبا ، وأسم تلك النَّقْبَةَ نَقَب أيضا ، وجمع النَّقَب النَّقُوب ؛ أى خرقوا البلاد وساروا فى نقوبها . وقيل : أَثَرُوا فيها كَأَثَرِ الْحَدِيدِ فيما ينقب . وقرأ السَّامِيُّ ويحيى بن يَعْمَر « فَنَقَّبُوا » بكسر القاف والتشديد على الأمر بالتهديد والوعيد ؛ أى طَوَّفُوا البلاد وسيروا

فيها فَأَنْظَرُوا ﴿هَلْ مِنْ﴾ الموت ﴿يَحْيِي﴾ ومَهَرَبَ ؛ ذكره الثعالبي . وحكى القشيري
«فَنَقَبُوا» بكسر القاف مع التخفيف أى أكثروا السير فيها حتى نَقَبَتْ دوابهم . الجوهري :
وَنَقَبَ البعيرُ بالكسر إذا رَقَّتْ أخفافُه ، وأنقَبَ الرجلُ إذا نَقَبَ بغيره ، ونَقَبَ الخُفُّ الملبوس
أى تخرق . والمحيص مصدر حاص عنه يَحْيِصُ حَيْصًا وَحُيُوصًا وَحِيصًا وَحَاصًا وَحَيْصَانًا أى
عَدَلًا وَحَادًا . يقال ما عنه يَحْيِصُ أى يَحِيدُ ومَهَرَبَ . والانتحاص منله ؛ يقال للأولياء :
حاصوا عن العدو وللأعداء أنهزموا .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى﴾ أى فيما ذكرناه فى هذه السورة تذكرة وموعظة
﴿لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ أى عقل يتدبر به ؛ فكفى بالقلب عن العقل لأنه موضعه ؛ قال معناه
مجاهد وغيره . وقيل : لمن كان له حياة ونفس مميزة فمهر عن النفس الحية بالقلب ؛ لأنه
وطنها ومعدن حياتها ؛ كما قال امرؤ القيس :

أَغْرَكَ مِنِّي أَنْتَ حُبَّكَ قَاتِلِي * وَأَنْتَ مَهْمَا تَأْمُرِي الْقَلْبَ يَقْعَلِ

وفى التنزيل : «لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا» . وقال يحيى بن معاذ : القلب قلبان ؛ قلب يحش
باشغال الدنيا حتى إذا حضر أمر من أمور الآخرة لم يدر ما يصنع ، وقلب قد احتش
بأهوال الآخرة حتى إذا حضر أمر من أمور الدنيا لم يدر ما يصنع لذهاب قلبه فى الآخرة .
﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ﴾ أى أستمع القرآن . تقول العرب : ألقى إلى سمعك أى أستمع . وقد مضى
فى «طه» كيفية الاستماع وثمرته . «وَهُوَ شَهِيدٌ» أى شاهد القلب ؛ قال الزجاج : أى وقلبه
حاضر فيما يسمع . وقال سفيان : أى لا يكون حاضرا وقلبه غائب . ثم قيل : الآية لأهل
الكتاب ؛ قاله مجاهد وقتادة . وقال الحسن : إنها فى اليهود والنصارى خاصة . وقال مجاهد
أبن كعب وأبو صالح : إنها فى أهل القرآن خاصة .

قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ
لُغُوبٍ﴾ تقدم فى «الأعراف» وغيرها . واللغوب التعب والإعياء ؛ تقول منه : لَغِبَ
(١) راجع ج ١١ ص ١٧٦ طبة أولى أو ثانية . (٢) راجع ٧ ص ٢١٨ فابعدا طبة أولى أو ثانية .

يَلْبُغُ بِالضُّمِّ لُغُوبًا ، وَلَيَبَّ بِالْكَسْرِ يَلْغَبُ لُغُوبًا لُغَةً ضَعِيفَةً فِيهِ . وَالْغَيْبَةُ أَنَا أَيْ أَنْصَبْتُهُ .
قال قتادة والكوفي : هذه الآية نزلت في يهود المدينة ؛ زعموا أن الله تعالى خلق السموات والأرض في ستة أيام ، أولها يوم الأحد وآخرها يوم الجمعة ، وأستراح يوم السبت ؛ فجعلوه راحة ، فأكذبهم الله تعالى في ذلك .

قوله تعالى : فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ
الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴿٢٩﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ السُّجُودِ ﴿٣٠﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أمره بالصبر على ما يقوله المشركون ؛ أَيْ هَوْنُ أَمْرِهِمْ عَلَيْكَ . ونزلت قبل الأمر بالقتال فهي مذكورة ، وقيل : هو ثابت للنبي صلى الله عليه وسلم وأُمته . وقيل معناه : فاصبر على ما يقوله اليهود من قولها إن الله أستراح يوم السبت .

الثانية — قوله تعالى : (وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ) قيل : إنه أراد به الصلوات الخمس . قال أبو صالح : قبل طلوع الشمس صلاة الصبح ، وقبل الغروب صلاة العصر . ورواه جرير بن عبد الله مرفوعاً ؛ قال : كنا جلوساً عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ نظر إلى القمر ليلة البدر ، فقال : ” أَمَا إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ فَإِنْ أَسْتَطَعْتُمْ أَلا تَغْلَبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا — يعني العصر والفجر ثم قرأ جرير — ” وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ” متفق عليه واللفظ لمسلم . وقال ابن عباس : « قَبْلَ الْغُرُوبِ » الظهر والعصر . (وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ) يعني صلاة العشاءين . وقيل : المراد تسبيحه بالقول تنزيهاً قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ؛ قاله عطاء الخراساني وأبو الأحوص . وقال بعض العلماء في قوله : « قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ » قال ركعتي الفجر « وَقَبْلَ الْغُرُوبِ » الركعتين قبل المغرب ؛ وقال ثُمَامَةُ بْنُ

عبد الله بن أنس كان ذوو الألباب من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يُصَلُّون الركعتين قبل المغرب . وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال : كنا بالمدينة فإذا أذن المؤذن لصلاة المغرب أبتدروا السَّوَارِيَّ فركعوا ركعتين ، حتى إن الرجل الغريب ليدخل المسجد فيحسب أن الصلاة قد صَلَّيت من كثرة من يصلِّهما . وقال قتادة : ما أدركت أحدا يُصلِّي الركعتين إلا أنسا وأبا بَرَّةَ الأسلمي .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَادْبَارَ السُّجُودِ ﴾ فيه أربعة أقوال : الأول — هو تسبيح الله تعالى في الليل ؛ قاله أبو الأحوص . الثاني — إنها صلاة الليل كله ؛ قاله مجاهد . الثالث — إنها ركعتا الفجر ؛ قاله ابن عباس . الرابع — إنها صلاة العشاء الآخرة ؛ قاله ابن زيد . قال ابن العربي : من قال إنه التسبيح في الليل فيعصمه الصحيح ” مَنْ تَعَاَزَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ سَبَّحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ “ . وأما من قال إنها الصلاة بالليل فإن الصلاة تسمى تسبيحا لما فيها من تسبيح الله . ومنه سبحة الضحى . وأما من قال إنها صلاة الفجر أو العشاء فلائهما من صلاة الليل ، والعشاء أوضحه .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَادْبَارَ السُّجُودِ ﴾ قال عمرو بن علي وأبو هريرة والحسن بن علي والحسن البصري والنخعي والشعبي والأوزاعي والزهري : أدبار السجود الركعتان بعد المغرب ، وأدبار النجوم الركعتان قبل الفجر ؛ ورواه العوفي عن ابن عباس ، وقد رفعه ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ركعتان بعد المغرب أدبار السجود ” ذكره الثعلبي . ولفظ المساوردي : وروى عن ابن عباس قال : بت ليلة عند النبي صلى الله عليه وسلم فصلتي ركعتين قبل الفجر ، ثم خرج إلى الصلاة فقال : ” يا ابن عباس ركعتان قبل الفجر أدبار النجوم وركعتان بعد المغرب أدبار السجود ” وقال أنس قال النبي صلى الله

(١) أبتدروا السواري : أي سارعوا إليها ، والسواري جمع السارية وهي الأسطوانة ؛ أي يقف كل مصلح خلف أسطوانة لتلايق المرور بين يديه في صلاته ، منفردا . (٢) تعذر : استيقظ .

عليه وسلم "من صلى ركعتين بعد المغرب قبل أن يتكلم كتبت صلاته في عشرين". قال أنس :
 فقرأ في الركعة الأولى « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » وفي الثانية « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » قال مقاتل :
 ووقتها ما لم يغرب الشفق الأحمر . وعن ابن عباس أيضا : هو الوتر . قال ابن زيد هو النوافل
 بعد الصلوات ، ركعتان بعد كل صلاة مكتوبة ، قال النحاس : والظاهر يدل على هذا إلا أن
 الأولى اتباع الأكثر وهو صحيح عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه . وقال أبو الأحوص :
 هو التسبيح في أدبار السجود . قال ابن العربي وهو الأقوى في النظر . وفي صحيح الحديث :
 أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر الصلاة المكتوبة " لا إله إلا الله وحده
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي
 لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد^(١) " وقيل : إنه منسوخ بالفرائض فلا يجب على أحد
 إلا خمس صلوات ، نقل ذلك الجماعة .

الخامسة — قرأ نافع وابن كثير وحزمة « وَإِدْبَارَ السُّجُودِ » بكسر الهمزة على المصدر
 من أدبر الشيء إدبارا إذا ولى . الباقيون بفتحها جمع دبر . وهي قراءة علي وابن عباس ، ومثاله
 طُنِبَ وأطناب ، أو دُبر كقفل وأقفال ، وقد استعملوه ظرفا نحو جئتكَ في دبر الصلاة
 وفي أدبار الصلاة . ولا خلاف في آخر « والطور » . « وَإِدْبَارَ النُّجُومِ » أنه بالكسر مصدر ، وهو
 ذهاب ضوئها إذا طلع الفجر الثاني ، وهو البياض المشق من سواد الليل .

قوله تعالى : وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٤١﴾
 يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ ﴿٤٢﴾ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي
 وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ﴿٤٣﴾ يَوْمَ تَشَقُّ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سَرَاعًا ذَلِكَ
 حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ﴿٤٤﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ
 فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ أَنْ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ ﴿٤٥﴾

(١) "ولا ينفع ذا الجد منك الجد" أي لا ينفع ذا الغنى . ذلك غناه وإنما ينفعه الإيمان والطاعة . (النهاية لابن الأثير) .

قوله تعالى : ﴿ وَاسْمِعْ يَوْمَ يُنَادَى الْمُنَادَى مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ﴾ مفعول الاستماع محذوف ؛ أى استمع النداء والصوت أو الصيحة وهى صيحة القيامة ، وهى النفخة الثانية ، والمنادى جبريل . وقيل : لإسرافيل . الزمخشري : وقيل لإسرافيل ينفخ وجبريل ينادى ، فينادى بالحشر ويقول : هلموا إلى الحساب فالنداء على هذا فى الحشر . وقيل : واستمع نداء الكفار بالويل والثبور من مكان قريب ، أى يسمع الجميع فلا يبعد أحد عن ذلك النداء . قال عكرمة : ينادى منادى الرحمن فكأنما ينادى فى آذانهم . وقيل : المكان القريب صخرة بيت المقدس . ويقال : إنها وسط الأرض وأقرب الأرض من السماء بأثنى عشر ميلا . وقال كعب : بمائة عشر ميلا ؛ ذكر الأوتل القشيري والزمخشري ، والثاني الماوردي . فيقف جبريل أو إسرافيل على الصخرة فينادى بالحشر أيها العظام البالية ، والأوصال المتقطعة ، ويأظاما نخرة ، ويا أكفانا فانية ، ويا قلوبا خاوية ، ويا أبدانا فاسدة ، ويا عبونا سائلة ، قوموا لمرض رب العالمين . قال قتادة : هو إسرافيل صاحب الصور . ﴿ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ﴾ يعنى صيحة البعث . ومعنى « الخروج » الاجتماع إلى الحساب . ﴿ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ ﴾ أى يوم الخروج من القبور . ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ ﴾ نبت الأحياء ونحيي الموتى ؛ أثبت هنا الحقيقة ﴿ يَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاقًا ﴾ إلى المنادى صاحب الصور إلى بيت المقدس . ﴿ ذَلِكَ حَذَرٌ عَيْنًا يَسِيرٌ ﴾ أى هين سهل . وقرأ الكوفيون « تَشَقَّقُ » بتخفيف الشين على حذف التاء الأولى . الباقيون بإدغام التاء فى الشين . وأثبت ابن محيصن وابن كثير ويعقوب ياء « المنادى » فى الحاليين على الأصل ، وأثبتها نافع وأبو عمرو فى الوصل لا غير ، وحذف الباقيون فى الحاليين .

قلت : وقد زادت السنة هذه الآية بيانا ؛ فروى الترمذى عن معاوية بن حيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى حديث ذكره ، قال وأشار بيده إلى الشام فقال : " من هاهنا إلى هاهنا تُحْشَرُونَ رِجَالًا وَمَشَاءَ وَتُجْرُونَ عَلَى وُجُوهِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَفْوَاهِكُمُ الْفِئْدَامُ تُؤْفُونَ سَبْعِينَ أَلْفَةَ أَلْفَةٍ خَيْرُهُمْ وَأَكْرَمُهُمْ عَلَى اللَّهِ وَإِنْ أَوَّلَ مَا يَسْرِبُ عَنْ أَحَدِكُمْ نَفْذُهُ " فى رواية أخرى " نَفْذُهُ وَكَفْهُ " ونخرج على ابن معبد عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى حديث ذكره .

ثم يقول - يعنى الله تعالى - لإسرافيل : " أنفخ نفخة البعث فينفخ فتخرج الأرواح كأمثال النحل قد الّات ما بين السماء والأرض فيقول الله عز وجل وعزى وجلالى ليرجعن كل رُوح إلى جسده فتدخل الأرواح فى الأرض إلى الأجساد ثم تدخل فى الخياشيم فتمشى فى الأجساد مشى السم فى اللدغ ثم تنشق الأرض عنكم وأنا أول من تنشق عنه الأرض فتخرجون منها شبابا كلهم أبناء ثلاث وثلاثين واللسان يومئذ بالسريرية " وذكر الحديث ، وقد ذكرنا جميع هذا وغيره فى « التذكرة » مستوفى والحمد لله .

قوله تعالى : (نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ) أى من تكذيبك وشتمك . (وَمَا أَنتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ) أى بمسلط تجبرهم على الإسلام ، فتكون الآية منسوخة بالأمر بالقتال . والجبار من الجبرية والتسلط إذ لا يقال جبار بمعنى مجبر ، كما لا يقال خراج بمعنى مخرج ؛ حكاه القشيري . النحاس : وقيل معنى جبار است تجبرهم ، وهو خطأ لأنه لا يكون فعال من أفعل . وحكى الثعلبي : وقال ثعلب قد جاءت أحرف فعال بمعنى مفعول وهى شاذة ، جبار بمعنى مجبر ، وذراك بمعنى مذكرك ، وسراع بمعنى مسرع ، وبكاء بمعنى بكاء ، وعداء بمعنى معيد . وقد قرئ « وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ » بتشديد الشين بمعنى المرشد وهو موسى . وقيل هو الله . وكذلك قرئ « وَمَا السَّيْفِيَّةُ فَكَانَتْ لِسَائِكِينَ » يعنى ممسكين . وقال أبو حامد الخارزمي^(١) : تقول العرب سيف سقاط بمعنى مسقط . وقيل : « جَبَّارٌ » بمسقط كما فى الناشئة « لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصْطَظِرٍ » . وقال الفراء : سمعت من العرب من يقول جبره على الأمر أى قهره ، فالجبار من هذه اللغة بمعنى القهر صحيح . وقيل : الجبار من قولهم جبرته على الأمر أى أجبرته وهى لغة كنانية وهما لغتان . الجوهري : وأجبرته على الأمر أكرهته عليه ، وأجبرته أيضا نسبته إلى [الجبر] ، كما تقول أكرهته إذا نسبته إلى الكفر^(٢) . (فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ) قال ابن عباس : قالوا يا رسول الله لو خوفنا فزلت « فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ » أى ما أعدته لمن عصانى من العذاب ؛ فالوعيد العذاب والوعد الثواب ، قال الشاعر :

« (١) الخارزمي : نسبة إلى خارزمج قرية بنواحي نيسابور . (٢) الزيادة من الصحاح للجوهري . »

وَأِنِّي وَإِنْ أَوْعَدْتُهُ أَوْ وَعَدْتُهُ * لَمْخَلْفٍ إِبَادِي وَمَنْجِزٍ مَوْعِدِي
 وكان قتادة يقول : اللهم أجعلنا ممن يخاف وعيدك ويرجو موعدك . وأثبت الياء
 « في وعيدي » يعقوب في الحالين ، وأثبتها ورش في الوصل دون الوقف ، وحذف الباقيون
 في الحالين . والله أعلم . تم تفسير سورة « ق » والحمد لله .

سورة والذاريات

مكية في قول الجميع وهي ستون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا ﴿١﴾ فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا ﴿٢﴾ فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا ﴿٣﴾
 فَالْمُقْسِمَاتِ أَمْرًا ﴿٤﴾ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ﴿٥﴾ وَإِنَّ الْآدِينَ
 لَوَاقِعٌ ﴿٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا ﴾ قال أبو بكر الأنباري : حدثنا عبد الله بن ناجية ،
 حدثنا يعقوب بن إبراهيم ، حدثنا مكي بن إبراهيم ، حدثنا الجعيد بن عبد الرحمن ، عن يزيد بن
 خصيفة ، عن السائب بن يزيد أن رجلا قال لعمر رضي الله عنه : إني مررت برجل يسأل
 عن تفسير مشكل القرآن ، فقال عمر : اللهم أمكني منه ، فدخل الرجل على عمر يوما وهو لا يس
 ثيابا وعمامة وعمر يقرأ القرآن ، فلما فرغ قام إليه الرجل فقال : يا أمير المؤمنين ما « الذاريات
 ذُرُوءًا » فقال عمر فسر عن ذراعيه وجعل يحلده ، ثم قال : ألبسوه ثيابه وأحمله على قتب ،
 وأبلغوه به حية ، ثم ليقيم خطيبا فيقل : إن صبيغاً طلب العلم فاخطاه ، فلم يزل وضيعا في قومه
 بعد أن كان سيدا فيهم . وعن عامر بن وائلة أن ابن الكواء سأل عليا رضي الله عنه ، فقال :
 يا أمير المؤمنين ما « الذاريات ذرؤا » [قال] : وبلك سأل تفقها ولا تسمال تعنتا
 « وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا » الرياح « فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا » السحاب « فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا » السيفين
 « قَالَهُنَّ مَجَاتٍ أَمْرًا » الملائكة . وروى الحارث عن علي رضي الله عنه « وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا »

قال : الرياح « فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا » قال : السحاب تحمل الماء كما تحمل ذوات الأربع الوقر « فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا » قال : السفن مُوقرة « فَالْمُقَسَّمَاتِ أَمْرًا » قال : الملائكة تأتي بأمر مختلف ؛ جبريل بالغلظة ، وميكائيل صاحب الرحمة ، ومالك الموت يأتي بالموت . وقال الفراء : وقيل تأتي بأمر مختلف من الحُصْب والجَذْب والمطر والموت والحوادث . ويقال : ذَرَبَ الرِّيحُ التُّرابَ تَذْرُوه ذَرًّا وتَذْريه ذَرًّا . ثم قيل : « وَالذَّارِيَاتِ » وما بعده أقسام ، وإذا أقسم الربّ بشئ أثبت له شرفاً . وقيل : المعنى وَرَبَّ الذَّارِيَاتِ ، والجواب ((إِنَّمَا تُوْعَدُونَ)) أى الذى توعدون من الخير والشر والثواب والعقاب ((لَصَادِقٌ)) لا كذب فيه ؛ ومعنى ((لَصَادِقٌ)) لصادق ؛ وقع الاسم موقع المصدر . ((وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ)) يعنى الجزء نازل بكم . ثم ابتدأ قسماً آخر فقال : « وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوبِ . إِنَّكُمْ لَتَنَّى قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ » وقيل : إن الذاريات النساء الولودات لأن في ذراتهن ذروا الخلق ؛ لأنهن يذرين الأولاد فصرن ذاريات ؛ وأقسم بهن لما في ترائهن من خيرة عباده الصالحين . وخص النساء بذلك دون الرجال وإن كان كل واحد منهما ذارياً لأمرين : أحدهما لأنهن أوعية دون الرجال ، فلا اجتماع الذَّروين فيهن خصصن بالذكر . الثانى — أن الذروفيهن أطول زماناً ، وهن بالمباشرة أقرب عهداً . « فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا » السحاب . وقيل : الحاملات من النساء إذا ثقلن بالحمل . والوقر بكسر الواو ثقل الحمل على ظهر أو في بطن ؛ يقال : جاء يحمل وقره وقد أوفر بعيره . وأكثر ما يستعمل الوقر في حمل البغل والمار ، والوسق في حمل البعير . وهذه امرأة مُوقرة بفتح القاف إذا حملت حملاً ثقيلاً . وأوقرت النخلة كثير حماتها ؛ يقال : نخلة مُوقرة ومُوقِر ومُوقرة ، وحكى مُوقر وهو على غير القياس ؛ لأن الفعل للنخلة . وإنما قيل : مُوقر بكسر القاف على [قياس] قولك امرأة حامل ؛ لأن حمل الشجر مشبه بحمل النساء ؛ فأما مُوقر بالفتح فشاذا ؛ وقد روى في قول لبيد يصف نخيلاً :

عَصَبٌ كَوَارِعُ فِي خَلِيجٍ مُحَلِّمٍ * حَمَلَتْ فِيهَا مُوقَرٌ مَكْمُومٌ

والجمع مواقر. فأما الوقوف بالفتح فهو ثقل الأذن، وقد وقرت أذنه توقروا أى صمت،
وقياس مصدره التحريك إلا أنه جاء بالتسكين وقد تقدم في « الأنعام » القول فيه .
« فَأَلْجَأِيَّاتٍ يُسْرًا » السفن تجرى بالرياح يسراً إلى حيث سيرت . وقيل : السحاب ؛
وفى جريها يسراً على هذا القول وجهان : أحدهما — إلى حيث يسيرها الله تعالى من البلاد
والبقاع . الثاني — هو سهولة تسييرها ؛ وذلك معروف عند العرب ، كما قال الأعشى :
كَأَنَّ مِشْيَتَهُمَا مِنْ بَيْتٍ جَارِيَةٍ * مَشَى السَّحَابُ لَا رَيْثٌ وَلَا حَجْلٌ

قوله تعالى : وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوكِ ﴿٧﴾ إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ
مُخْتَلِفٍ ﴿٨﴾ يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ ﴿٩﴾ قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ
هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ﴿١١﴾ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الَّذِينَ ﴿١٢﴾ يَوْمَ هُمْ عَلَى
النَّارِ يُقْتَتُونَ ﴿١٣﴾ ذُوقُوا فَتَنَّتْكُمْ هَٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٤﴾
قوله تعالى : (وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوكِ) قيل : المراد بالسماء هاهنا السَّحُبُ التي تظل
الأرض . وقيل : السماء المرفوعة . ابن عمر : هي السماء السابعة ؛ ذكره المهدوي والتلمبي
والمسوردي وغيرهم . وفى « الحبك » أقوال سبعة : الأول — قال ابن عباس وقتادة ومجاهد
والربيع : ذات الخلق الحسن المستوى . وقاله عكرمة ؛ قال : ألم تر إلى الناس إذا نسج
الثوب فأجاد نسجه يقال منه حبك الثوب يحبك بالكسر حبكاً أى أجاد نسجه . قال ابن
الأعرابي : كل شيء أحسنه وأحسنه عمله فقد أحسبته . والثاني — ذات الزينة ؛ قاله
الحسن وسعيد بن جبير ، وعن الحسن أيضاً ذات النجوم وهو الثالث . الرابع — قال
الضحاك : ذات الطرائق ؛ يقال لما تراه فى الماء والرمل إذا أصابته الريح حبك . ونحوه
قول الفراء ؛ قال : الحبك تكسر كل شيء كالرمل إذا مرت به الريح الساكنة ، والماء القائم

إذا مرت به الريح ، ودرع الحديد لها حُبك ، والشعرة الجعدة تكسرها حُبك ، وفي حديث الدجال إن شعره حُبك . قال زهير :

مُكَلَّلٌ بِأَصُولِ النَّجْمِ تَنْسِجُهُ * رِيحٌ تَحْرِيقُ لِيَضَاحِي مَائِهِ حُبُّكَ^(١)

وايكنها تبعد من العباد فلا يرونها . الخامس — ذات الشدة ؛ قاله ابن زيد ، وقرأ « وَهَبْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شَدَادًا » . والمحبوك الشديد الخلق من الفرس وغيره ؛ قال امرؤ القيس :

قَدْ غَدَا يَتَجَمَّلُنِي فِي أَنْفِهِ * لَأَحِقُّ الْإِطْلِينَ بِحُبُّوكُمُ مَمَرٌ^(٢)
وقال آخر :

مَرَجَ الدِّينُ فَأَعْدَدْتُ لَهُ * مُشْرِفَ الْحَارِكِ بِحُبُّوكَ الْكَتَدُ

وفي الحديث : إن عائشة رضى الله عنها كانت تحبك تحت الدرع في الصلاة ؛ أى تشد الإزار وتحبكه . السادس — ذات الصفاة ؛ قاله خفيف ، ومنه ثوب صفيق ووجه صفيق بين الصفاة . السابع — أن المراد بالطرق المجرة التى فى السماء سميت بذلك ؛ لأنها كأثر المجتز . و « الحُبِك » جمع حبك ؛ قال الراجز :

كَأَنَّمَا جَلَّلَهَا الْحُسُوكُ * طَنْفَسَةٌ فِي وَشْيِهَا حِبَاكُ

والحباك والحبيكة الطريقة فى الزمل ونحوه . وجمع الحباك حُبك وجمع الحبيكة حَبَاك ، والحبيكة مثل العبكة وهى الحبة من السويق ؛ عن الجوهري . وروى عن الحسن فى قوله : « ذَاتِ الْحُبِيكِ » « الْحُسْبِيكِ » و « الْحَبِيكِ » و « الْحَبِيكِ » و « الْحَبِيكِ » و « الْحَبِيكِ » [وقرأ أيضا « الْحَبِيكِ »] كالجماعة . وروى عن عكرمة وأبي نجر « الْحَبِيكِ » . و « الْحَبِيكِ » واحدها حبيكة ، « وَالْحُبِيكِ » مخفف منه . و « الْحَبِيكِ » واحدها حبيكة . ومن قرأ « الْحَبِيكِ » فالواحدة حبيكة كثيرة وُبرق أو حبيكة كظلمة وظلم . ومن قرأ « الْحَبِيكِ » فهو كابل وإِطل و « الْحَبِيكِ » مخففة منه .

(١) النجم : كل شئ من النبات ليس له ساق ينبت حول الماء كالإكليل . ريح تحريق : شديدة . لضاحي

مائه : ماضحاً للشمس من الماء أى برز . والبيت فى وصف غدير . (٢) هو أبو ذؤاد يصف فرساً .

(٣) الإطال الخاضرة كلها وقيل غير ذلك .

ومن قرأ « الحُبُك » فهو شاذ إذ ليس في كلام العرب فِعْلٌ ، وهو محمول على تداخل اللغات ، كأنه كسر الحاء ليكسر الباء ثم تصور « الحُبُك » فضم الباء . وقال جميعه المهدوى .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ﴾ هذا جواب القسم الذى هو « والسماء » أى إنكم يا أهل مكة « في قولٍ مُّخْتَلِفٍ » في مجد والقرآن من مصدق ومكذب . وقيل : نزلت في المقتسمين . وقيل : أختلفهم قولهم ساحر بل شاعر بل أفتراه بل هو مجنون بل هو كاهن بل هو أساطير الأولين . وقيل : أختلفهم أن منهم من نفى الحشر ومنهم من شك فيه . وقيل : المراد عبدة الأوثان والأصنام يقولون بأن الله خالقهم ويعبدون غيره .

قوله تعالى : ﴿ يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ ﴾ أى يُصَرَفُ عن الإيمان بحمد والقرآن من صُرِفَ ؛ عن الحسن وغيره . وقيل : المعنى يُصَرَفُ عن الإيمان من أراد به بقولهم هو يحجر وكهانة وأساطير الأولين . وقيل : المعنى يُصَرَفُ عن ذلك الاختلاف من عصمه الله . أُنْفِكَ يَا فَيْسَكُ أُنْفِكَ أى قلبه وصرفه عن الشيء ؛ ومنه قوله تعالى : « أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَنَّ » . وقال مجاهد : معنى « يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ » يُؤْفَنُ عنه من أُنْفِنَ والأُنْفَنُ فساد العقل . الرخشرى : وقرئ « يُؤْفَنُ عَنْهُ مَنْ أُفِنَ » أى يحرمه من حرم ؛ من أُنْفِنَ الضَّرْعُ إذا أُنْفِكَ حَلْبًا . وقال قُطْرُبٌ : يُخْدَعُ عنه من خُدِعَ . وقال اليزيدى : يُدْفَعُ عنه من دُفِعَ . والمعنى واحد وكله راجع إلى معنى الصرف .

قوله تعالى : ﴿ قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ ﴾ في التفسير : لُعِنَ الكذّابون . وقال ابن عباس : أى قُتِلَ المرتابون ؛ يعنى الكهنة . وقال الحسن : هم الذين يقولون لسنّا نبعث . ومعنى « قُتِلَ » أى هؤلاء ممن يجب أن يدعى عليهم بالقتل على أيدي المؤمنين . وقال الغزّاء : معنى « قُتِلَ » لُعِنَ ؛ قال : و « الْخَرَّاصُونَ » الكذّابون الذين يتخترصون بما لا يعلمون ؛ فيقولون : إن محمدا مجنون كذاب ساحر شاعر ؛ وهذا دعاء عليهم ؛ لأن من لعنه الله فهو بمنزلة المقتول المالك . قال ابن الأنبارى : لعننا الدعاء عليهم ؛ أى قولوا : « قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ » وهو جمع خَرَصَ والخَرَصُ الكذب والخَرَّاصُ الكذاب ، وقد تحرّص يَحْرُصُ بالضم تحرّصا أى كذب ؛

يقال : تَحْرَصُ وأَحْرَصَ ، وَحَاقَ وَأَخْتَأَى ، وَبَشَكَ وَأَبْتَشَكَ ، وَسَرَجَ وَأَسْتَرَجَ ، وَمَانَ ، بمعنى كَذَبَ ؛ حَكَاهُ النحاس . وَالْحَرَصُ أَيْضاً حَزْرٌ مَا عَلَى النَّخْلِ مِنَ الرُّطْبِ تَمَرًا . وَقَدْ تَحْرَصْتُ النَّخْلَ وَالْأَمَمُ الْحَرَصُ بِالْكَسْرِ ؛ يَقَالُ : كَمْ حَرَصَ نَخْلُكَ وَالْحَرَاصُ الَّذِي يَخْرُصُهَا فَهُوَ مُشْتَرِكٌ . وَأَصْلُ الْحَرَصِ الْقَطْعُ عَلَى مَا تَقَدَّمَ بَيَانُهُ فِي «الْأَنْعَامِ» وَمِنْهُ الْحَرِيسُ لِلخَلِيجِ ؛ لِأَنَّهُ يَنْقَطَعُ إِلَيْهِ الْمَاءُ ، وَالْحَرِصُ حَبَّةُ الْقُرْطِ إِذَا كَانَتْ مُنْفَرَدَةً ؛ لِانْقِطَاعِهَا عَنْ أَخَوَاتِهَا ، وَالْحَرِصُ الْعُودُ ؛ لِانْقِطَاعِهِ عَنْ نِظَائِرِهِ بِطِيبِ رَائِحَتِهِ . وَالْحَرِصُ الَّذِي بِهِ جُوعٌ وَبَرْدٌ لِأَنَّهُ يَنْقَطَعُ بِهِ ، يَقَالُ : تَحْرِصُ الرَّجُلُ بِالْكَسْرِ فَهُوَ تَحْرِصٌ ، أَيْ جَائِعٌ مُقَرَّرٌ ، وَلَا يَقَالُ لِلْجُوعِ بَلَا بَرْدٍ تَحْرِصٌ . وَيَقَالُ لِلْبَرْدِ بَلَا جُوعٍ خَصَرٌ . وَالْحَرِصُ بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ الْحَالِقَةُ مِنَ الذَّهَبِ أَوْ الْفِضَّةِ وَالْجَمْعُ الْحَرِصَانُ . وَيَدْخُلُ فِي الْحَرِصِ قَوْلُ الْمُتَجَمِّعِينَ وَكُلُّ مَنْ يَدْعَى الْحَدْسَ وَالتَّخْمِينَ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : هُمُ الْمُقْتَسِمُونَ الَّذِينَ اقْتَسَمُوا أَعْقَابَ مَكَّةَ ، وَاقْتَسَمُوا الْقَوْلَ فِي نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ لِيَصْرِفُوا النَّاسَ عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ﴾ الغمرة ماستر الشيء وغطاه . ومنه نهر غممر أى يغمر من دخله ، ومنه غمرات الموت . «سَاهُونَ» أى لاهون غافلون عن أمر الآخرة .
قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ ﴾ أى متى يوم الحساب ؛ يقولون ذلك استمراءً وشكاً فى القيامة . ﴿ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ﴾ نصب «يَوْمَ» على تقدير الجزاء أى هذا الجزاء «يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ» أى يُحْرَقُونَ ، وهو من قوطم : فتنت الذهب أى أحرقتة لتخبره ، وأصل الفتنة الاختبار . وقيل : إنه مبنى بنى لإضافته إلى غير ممكن ، وموضعه نصب على التقدير المتقدم ، أو رفع على البدل من «يَوْمُ الدِّينِ» . وقال الزجاج : يقول يعجبني يوم أنت قائم ويوم أنت تقوم ، وإن شئت فتحت وهو فى موضع رفع ، فإنما أنتعيب هذا وهو فى المعنى رفع . وقال ابن عباس : «يُفْتَنُونَ» يُعَذَّبُونَ . ومنه قول الشاعر :
كُلُّ أَمْرٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مُضْطَهَدٌ * يَبْطِنُ مَكَّةَ مَقْهُورٌ وَمُفْتَنُونَ

قوله تعالى : ﴿ ذُوقُوا فَتَنَّتْكُمْ ﴾ أى يقال لهم ذوقوا عذابكم ؛ قاله ابن زيد . مجاهد : حريقكم . ابن عباس : أى تكذيبكم ببنى جزاء . الفراء : أى عذابكم ﴿ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴾ فى الدنيا . وقال : « هذا » ولم يقل هذه ؛ لأن الفتنة هنا بمعنى العذاب .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۖ ﴾ ﴿١٥﴾ ءَاخِذِينَ مَا ءَاتَاهُمْ رَبُّهُمْ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ لما ذكر مال الكفار ذكر مال المؤمنين أى هم فى بساطين فيها عيون جارية على نهاية ما ينتزه به . ﴿ آخِذِينَ ﴾ نصب على الحال . ﴿ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ ﴾ أى ما أعطاهم من الثواب وأنواع الكرامات ؛ قاله الضحاك . وقال ابن عباس وسعيد بن جبير : « آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ » أى عاملين بالفرائض . ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ ﴾ أى قبل دخولهم الجنة فى الدنيا ﴿ مُحْسِنِينَ ﴾ بالفرائض . وقال ابن عباس : المعنى كانوا قبل أن يفرض عليهم الفرائض محسنين فى أعمالهم .

قوله تعالى : ﴿ كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴾ ﴿١٧﴾ وَيَبْالُغُونَ فِيهِمْ نَسْفَتُهُمْ ۖ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿١٨﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴾ معنى « يهجمون » ينامون والهجوع النوم ليلا ، والتهجاع النوم الخفيفة ؛ قال أبو قيس بن الأسلت :

قد حصت البيضة رأسى فما * أطعمت نوماً غير تهجاع

وقال عمرو بن معدى كرب يتشوق أخته وكان أسرها الصمة أبو دريد بن الصمة :

أمن ربحانة الداعي السميع * يورقنى وأصحابى هجوع

يقال : هجع يهجع هجوعاً وهبغ يهبغ هبوغاً بالنين المعجمة إذا نام ؛ قال الجوهري .

وأخالف فى « ما » فقيل : صالة زائدة — قاله إبراهيم النخعي — والتقدير كانوا قليلاً من الليل

يهجعون ؛ أى ينامون قليلا من الليل ويصلّون أكثره . قال عطاء : وهذا لما أُمروا بقيام الليل . وكان أبو ذر يحتجّز ويأخذ العصا فيعتمد عليها حتى نزلت الرخصة « قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا » الآية . وقيل : ليس « ما » صلة بل الوقف عند قوله : « قَلِيلًا » ثم يبتدئ « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » فـ « ما » للنفي وهو نفي النوم عنهم البتة . قال الحسن : كانوا لا ينامون من الليل إلا أقله وربما نشطوا فجذّوا إلى السّحر . روى عن يعقوب الحضرمي أنه قال : اختلفوا في تفسير هذه الآية فقال بعضهم : « كَانُوا قَلِيلًا » معناه كان عددهم يسيرا ثم ابتدأ فقال : « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » على معنى من الليل يهجعون ؛ قال ابن الأنباري : وهذا فاسد ؛ لأن الآية إنما تدل على قلة نومهم لا على قلة عددهم ، وبعد فلو ابتدأنا « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » على معنى من الليل يهجعون لم يكن في هذا مدح لهم ؛ لأن الناس كلهم يهجعون من الليل إلا أن تكون « ما » جمدا .

قلت : وعلى ما تأوله بعض الناس — وهو قول الضحاك — من أن عددهم كان يسيرا يكون الكلام متصلا بما قبل من قوله : « إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ » أى كان المحسنون قليلا ، ثم استأنف فقال : « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » وعلى التأويل الأوّل والثاني يكون « كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ » خطابا مستأنفا بعد تمام ما تقدّمه ويكون الوقف على « مَا يَهْجَعُونَ » وكذلك إن جعلت « قَلِيلًا » خبر كان وترفع « ما » بقليل ؛ كأنه قال : كانوا قليلا من الليل هجوعهم . فـ « ما » يجوز أن تكون نافية ، ويجوز أن تكون مع الفعل مصدرا ، ويجوز أن تكون رفعا على البسمل من اسم كان ، التقدير كان هجوعهم قليلا من الليل ، وانتصاب قوله « قَلِيلًا » إن قدرت « ما » زائدة مؤكدة بـ « يَهْجَعُونَ » على تقدير كانوا وقتنا قليلا أو هجوعا قليلا يهجعون ، وإن لم تقدر « ما » زائدة كان قوله : « قَلِيلًا » خبر كان ولم يجوز نصبه بـ « يَهْجَعُونَ » ؛ لأنه إذا قدر نصبه بـ « يَهْجَعُونَ » مع تقدير « ما » مصدرا قدمت الصلة على الموصول . وقال أنس وقتادة في تأويل الآية : أى كانوا يصلّون بين العشاءين ؛ المخرب والعشاء . أبو العالية : كانوا لا ينامون بين العشاءين . وقاله ابن وهب : وقال مجاهد :

نزلت في الأنصار كانوا يصلون العشاءين في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم يمشون إلى قباء . وقال محمد بن علي بن الحسين : كانوا لا ينامون حتى يصلوا العتمة . قال الحسن : كأنه عدَّ هجوعهم قليلا في جنب يقطتهم للصلاة . وقال ابن عباس ومطرف : قلَّ ليلة لا نأى عليهم إلا يصلون لله فيها إما من أولها وإما من وسطها .

الثانية — روى عن بعض المتجهدين أنه أتاه آت في منامه فأنشده :

وكيف تنامُ الليلَ حينَ قريرةٌ * ولم تدِرْ في أمي المجاليسَ تنزِلُ

وروى عن رجل من الأزد أنه قال : كنت لا أنام الليل فنمت في آخر الليل ، فإذا أنا بشايبين أحسن ما رأيت ومعهما حُللٌ ، فوقفا على كل مصلى وكسواه حلة ، ثم أتيا إلى النيام فلم يكسواهم ، فقلت لهما : أكسوانى من حالكما هذه ؟ فقالا لى : إنما ليست حلة لباس إنما هى رضوان الله يحصل على كل مصلى . ويروى عن أبي خَلاد أنه قال : حدثني صاحب لى قال : فبينما أنا نائم ذات ليلة إذ مُثِلت لى القيامة ، فنظرت إلى أقوام من إخوانى قد أضاءت وجوههم ، وأشرقت ألوانهم ، وعليهم الحلل من دون الخلائق ، فقلت : ما بال هؤلاء مكثسون والناس عُراة ، وجوههم مشرقة ووجوه الناس مغبرة ، فقال لى قائل : الذين رأيتهم مكثسون فهم المصلون بين الأذان والإقامة ، والذين وجوههم مشرقة فأصحاب السهر والتهجد ، قال : ورأيت أقواما على نجائب فقلت : ما بال هؤلاء ركبانا والناس مشاة حفاة ؟ فقال لى : هؤلاء الذين قاموا على أفدامهم تقربا لله تعالى فأعطاهم الله بذلك خير الثواب ، قال : فصحت فى منامى وأهأ للعابدين ، ما أشرف مقامهم . ثم استيقظت من منامى وأنا خائف .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَبِالْأَنْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ مدح ثان ؛ أى يستغفرون من

ذنوبهم ؛ قاله الحسن . والسحر وقت يرجى فيه إجابة الدعاء . وقد مضى فى « آل عمران » القول فيه . وقال ابن عمر ومجاهد : أى يصلون وقت السحر فسموا الصلاة استغفارا . وقال الحسن فى قوله تعالى : « كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » مدوا الصلاة من أول الليل

إلى السحر ثم استغفروا في السحر . ابن وهب : هـى فى الأنصار ؛ يعنى أنهم كانوا يذودون من قُباء فيصلون فى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم . ابن وهب عن ابن لهيعة عن يزيد بن أبى حبيب قالوا : كانوا ينضحون لناس من الأنصار بالدلاء على الثمار ثم يهجعون قايلا ، ثم يصلون آخر الليل . الضحاك : صلاة الفجر . قال الأحنف بن قيس : عرضت عملى على أعمال أهل الجنة فإذا قوم قد باينونا بونا بعيدا لا تبلغ أعمالهم « كانوا قليلا من الليل ما يهجعون » وعرضت عملى على أعمال أهل النار فإذا قوم لا خير فيهم ، يكذبون بكتاب الله وبرسوله وبالبعث بعد الموت ، فوجدنا خيرا منزلة قوما خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا .

الرابعة - قوله تعالى : « وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ » مدح ثالث . قال محمد بن سيرين وقتادة : الحق هنا الزكاة المفروضة . وقيل : إنه حق سوى الزكاة يصل به رجا ، أو يقرى به ضيفا ، أو يحمل به كالا ، أو ينفى به محروما . وقاله ابن عباس ؛ لأن السورة مكية وفرضت الزكاة بالمدينة . ابن العري : والأقوى فى هذه الآية أنها الزكاة ؛ لقوله تعالى فى سورة سأل سائل : « وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ . لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ » والحق المعلوم هو الزكاة التى بين الشرع قدرها وجنسها ووقتها ، فأما غيرها لمن يقول به فليس بمعلوم ؛ لأنه غير مقدر ولا مجنس ولا موقت .

الخامسة - قوله تعالى : « لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ » السائل الذى يسأل الناس لفاقته ؛ قاله ابن عباس وسعيد بن المسيب وغيرهما . « وَالْمَحْرُومِ » الذى حرم المال . وأختلف فى تعيينه ؛ فقال ابن عباس وسعيد بن المسيب وغيرهما : المحروم المحارف الذى ليس له فى الإسلام سهم . وقالت عائشة رضى الله عنها : المحروم المحارف الذى لا يتيسر له مكسبه ؛ يقال : رجل محارف بفتح الراء أى محدود محروم وهو خلاف قولك مبارك . وقد حورف كسب فلان إذا شدد عليه فى معاشه كأنه ميل برزقه عنه . وقال قتادة والزهرى : المحروم المتعفف الذى لا يسأل الناس شيئا ولا يعلم بحاجته . وقال الحسن ومحمد بن الحنفية : المحروم الذى يحىء بعد الغنيمة وليس له فيها سهم . روى أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث سرية فأصابوا وغنموا بغاء قوم بعد ما فرغوا فبزلت هذه الآية « وَفِي أَمْوَالِهِمْ » . وقال

عِكرمة : المحروم الذي لا يبقى له مال . وقال زيد بن أسلم : هو الذي أصيب ثمره أو زرعه أو نسل ماشيته . وقال القرطبي : المحروم الذي أصابته الجائحة ثم قرأ « إِنَّا لَمَعْرُومُونَ » . بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ » نظيره في قصة أصحاب الجنة حيث قالوا : « بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ » وقال أبو قلابة : كان رجل من أهل اليمامة له مال بجاء سيل فذهب بماله ، فقال رجل من أصحابه هذا المحروم فاقسموا له . وقيل : إنه الذي يطلب الدنيا وتُدبر عنه . وهو يروى عن ابن عباس أيضا . وقال عبد الرحمن بن حميد : المحروم المملوك . وقيل : إنه الكلب . روى أن عمر بن عبد العزيز كان في طريق مكة ، بجاء كلب فاتبع عمر رحمه الله كيف شاه فرمى بها إليه وقال : يقولون إنه المحروم . وقيل : إنه من وجبت نفقته بالفقر من ذوى الأنساب ؛ لأنه قد حُرِمَ كسب نفسه حتى وجبت نفقته في مال غيره . وروى ابن وهب عن مالك : أنه الذي يُحرَمُ الرزق وهذا قول حسن ؛ لأنه يعم جميع الأقوال . وقال الشعبي : لي اليوم سبعون سنة منذ آحلت أسأل عن المحروم فما أنا اليوم بأعلم مني فيه يومئذ . رواه شعبة عن حاصم الأحول عن الشعبي . وأصله في اللغة المنوع ؛ من الحرمان وهو المنع . قال علقمة :

وَمُطْعَمُ الْغَنِيمِ يَوْمَ الْغَنَمِ مُطْعَمُهُ * أَيْ تَوَجَّهَ وَالْمَحْرُومُ مُحْرُومٌ

وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « وَيْلٌ لِلْأَغْيَاءِ مِنَ الْفُقَرَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُونَ رَبَّنَا ظَلَمْنَاهُ أَهْلَهُ فَأَقْبَرْنَا لَنَا عَلَيْهِمْ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَا أَقْرَبُكُمْ وَلَا أَبْعِدُهُمْ » ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم « فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ » ذكره الثعلبي .

قوله تعالى : **وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ﴿٢٠﴾ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٢١﴾ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴿٢٢﴾ فَوَرَبَّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلَ مَا أَنْكُمْ تَنْطِقُونَ ﴿٢٣﴾**

قوله تعالى : **﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ﴾** لما ذكر أمر الفريقين بين أن في الأرض علامات تدل على قدرته على البعث والنشور ؛ فمنها عود النبات بعد أن صار هشيما ، ومنها أنه

قدر الأقوات فيها قواما للحيوانات ، ومنها سيرهم في البلدان التي يشاهدون فيها آثار الهلاك النازل بالأمم المكذبة . والموقنون هم العارفون المحققون وحدانية ربهم ، وصدق نبوة نبيهم ؛ خصهم بالذكرا لأنهم المتفكرون بتلك الآيات وتدبرها .

قوله تعالى : (**وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ**) قيل : التقدير وفي الأرض وفي أنفسكم آيات للوقنين . وقال قتادة : المعنى من سار في الأرض رأى آيات وعبرا ، ومن تفكر في نفسه علم أنه خلق ليعبد الله . ابن الزبير ومجاهد : المراد سبيل الخلاء والبسول . وقال السائب ابن شريك : يأكل ويشرب من مكان واحد ويخرج من مكانين ؛ ولو شرب لبنا محضاً لخرج منه الماء ومنه الغائط فتلك الآية في النفس . وقال ابن زيد : المعنى أنه خالقكم من تراب ، وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة ، ثم إذا أتم بشر تنتشرون . السدى : « **وَفِي أَنْفُسِكُمْ** » أى في حياتكم وموتكم ، وفيما يدخل ويخرج من طعامكم . الحسن : وفي الحرم بعد الشباب ، والضعف بعد القوة ، والشيب بعد السواد . وقيل : المعنى وفي خلق أنفسكم من نقطة وعلة ومضغة ولحم وعظم إلى نفخ الروح ، وفي اختلاف الألسنة والألوان والصور ، إلى غير ذلك من الآيات الباطنة والظاهرة ، وحسبك بالقلوب وما فيها من العقول ، وما خصت به من أنواع المعاني والفنون ، وبالألسن والنطق ومخارج الحروف والأبصار والأطراف وسائر الجوارح ، وتأتيها لما خلقت له ، وما سوى في الأعضاء من المفصلات للانعطاف والثني ، وأنه إذا جسا شيء منها جاء العجز ، وإذا آسترنى أناخ الذل « **فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ** » . (**أَفَلَا تُبْصِرُونَ**) يعنى بصر القلب ليعرفوا كمال قدرته . وقيل : إنه يُنجح العاجز ، وحرمان الحازم .

قلت : كل ما ذكر مراد في الاعتبار . وقد قدمنا في آية التوحيد من سورة « البقرة »^(١) أن ما في بدن الإنسان الذي هو العالم الصغير شيء إلا وله نظير في العالم الكبير ، وذكرنا هناك من الاعتبار ما يكفى ويعنى لمن تدبر .

قوله تعالى : ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ قال سعيد بن جبير والضحاك :
الرزق هنا ما يتزل من السماء من مطر وتلج ينبت به الزرع ويحيا به الخلق . قال سعيد بن
جبير : كل عين قائمة فإنها من الثلج . وعن الحسن أنه كان إذا رأى السحاب قال لأصحابه :
فيه والله رزقكم ولكنكم تُحرمونه بخطاياكم . وقال أهل المعاني : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ »
معناه وفي المطر رزقكم سمي المطر سماء ؛ لأنه من السماء يتزل . قال الشاعر ^(١) :
إذا سَقَطَ السَّمَاءُ بَارِضٌ قَوِيمٌ * رَعِينَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابًا

وقال ابن كيسان : يعنى وعلى رب السماء رزقكم ؛ نظيره : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا » . وقال سفيان الثوري : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » أى عند الله في السماء
رزقكم . وقيل : المعنى وفي السماء تقدير رزقكم ، وما فيه لكم مكتوب في أم الكتاب . وعن
سفيان قال : قرأ واصل الأحدب « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » فقال : ألا أرى رزقي في السماء وأنا
أطلبه في الأرض ، فدخل تحربة فمكث ثلاثا لا يصيب شيئا فإذا هو في الثالثة بدوخلة ^(٢)
رطب ، وكان له أخ أحسن نية منه فدخل معه فصارتا دواخلتين ، فلم يزل ذلك دأبهما حتى
فزع الله بالموت بينهما ، وقرأ ابن محيصن ومجاهد « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » بالالف وكذلك
في آخرها « إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّازِقُ » . ﴿ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ قال مجاهد : يعنى من خير وشر . وقال
غيره : من خير خاصة . وقيل : الشر خاصة . وقيل : الجنة ؛ عن سفيان بن عيينة .
الضحاك : « وَمَا تُوعَدُونَ » من الجنة والنار . وقال ابن سيرين : « وَمَا تُوعَدُونَ » من أمر
الساعة . وقاله الربيع .

قوله تعالى : ﴿ فَوَرَبَّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ ﴾ أكد ما أخبرهم به من البعث
وما خلق في السماء من الرزق ، وأقسم عليه بأنه الحق ثم أكد بقوله : ﴿ مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَنْطِفُونَ ﴾
وخص النطق من بين سائر الحواس ؛ لأن ما سواه من الحواس يدخله التشبيه ، كالذى

(١) هو معقود الحكيم معاوية بن مالك ؛ وسمى معقود الحكيم لقوله في هذه القصيدة :

أعود مثاتها الحكيم بعدى * إذا ما الحق في الحدائق نأيا

(٢) الدوخلة (بتشديد اللام وتحقيفها) : سفينة من خوص يوضع فيها التمر والرطب .

يزرى في المرأة ، وأستحالة الذوق عند غلبة الصفراء ونحوها ، والدوى والطنين في الأذن ، والنطق سالم من ذلك ، ولا يُعترض بالصدى لأنه لا يكون إلا بعد حصول الكلام من الناطق غير مشوب بما يشكك به . وقال بعض الحكماء : كما أن كل إنسان ينطق بنفسه ولا يمكنه أن ينطق بلسان غيره ، فكذلك كل إنسان يأكل رزقه ولا يمكنه أن يأكل رزق غيره .

وقال الحسن : بلغنى أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : " قاتل الله أقواما أقسم لهم بهم بنفسه ثم لم يصدقوه قال الله تعالى « فَوَرَبَّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ » " . وقال الأصمعي : أقبلت ذات مرة من مسجد البصرة إذ طلع أعرابي جلف جاف على قعود له متقلدا سيفه ويده قوسه ، فدنا وسلم وقال : ممن الرجل ؟ قلت : من بني أضمع ، قال : أنت الأصمعي ؟ قلت : نعم . قال : ومن أين أقبلت ؟ قلت : من موضع يتلى فيه كلام الرحمن ؛ قال : وللرحمن كلام يتلوه الآدميون ؟ قلت : نعم ؛ قال : فأتل على منه شيئا ؛ فقرأت « وَالذَّارِيَاتِ ذُرْؤًا » إلى قوله : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » فقال : يا أصمعي حسبك ، ثم قام إلى ناقته فنحرها وقطعها بجلدها ، وقال : أعنى على توزيعها ، ففزعناها على من أقبل وأدبر ، ثم عمد إلى سيفه وقوسه فكسرها ووضعهما تحت الرجل وولى نحو البادية وهو يقول : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ » فقثت نفسي ولثمها ، ثم حججت مع الرشيد ، فبينما أنا أطوف إذا أنا بصوت رقيق ، فالتفت فإذا أنا بالأعرابي وهو ناحل مصفر ، فسلم على وأخذ يبدى وقال : أتل على كلام الرحمن ، وأجلسني من وراء المقام فقرأت « وَالذَّارِيَاتِ » حتى وصلت إلى قوله تعالى : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ » فقال الأعرابي : لقد وجدنا ما وعدنا الرحمن حقًا ، وقال : وهل غير هذا ؟ قلت : نعم ؛ يقول الله تبارك وتعالى : « فَوَرَبَّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنطِقُونَ » قال فصاح الأعرابي وقال : ياسبحان الله من الذي أغضب الجليل حتى حلف ! ألم يصدقوه في قوله حتى أبلجوه إلى اليمن ؟ فقالها ثلاثا ونحرت بها نفسه . وقال يزيد بن مرثد : إن رجلا جاع بمكان ليس فيه شيء فقال : اللهم رزقك الذي وعدتني فأتني به ، فشبع وروى من غير طعام ولا شراب . وعن أبي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لو أن أحدكم

فَرَزَ مِنْ رِزْقِهِ لَتَبْعِهِ كَمَا يَتَّبَعُهُ الْمَوْتُ . « أَسْنَدَهُ الثَّعْلَبِيُّ . وَفِي سَنَنِ ابْنِ مَاجَهٍ عَنْ حَبِيبَةَ وَسَوَاءَ ابْنِ خَالِدٍ قَالَا دَخَلْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَمَاجُ شَيْئًا فَأَعْنَاهُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : « لَا تَيَاسَا مِنَ الرِّزْقِ مَا تَهْزِرْتُمْ بِهِ ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ تَلَدَهُ أُمُّهُ أَحْمَرٌ لَيْسَ عَلَيْهِ قَشْرٌ ثُمَّ يَرْزُقُهُ اللَّهُ » . وَرَوَى أَنَّ قَوْمًا مِنَ الْأَعْرَابِ زَرَعُوا زُرْعًا فَأَصَابَتْهُ جَائِحَةٌ فَخَزَنُوا لِأَجَلِهِ ، فَخَرَجَتْ عَلَيْهِمْ أَعْرَابِيَةٌ فَقَالَتْ : مَا لِي أَرَاكُمْ قَدْ نَكَسْتُمْ رِعُوسَكُمْ ، وَضَاقَتْ صُدُورُكُمْ ، هُوَ رَبُّنَا وَالْعَالَمِينَ ، رَزَقْنَا عَلَيْهِ يَأْتِينَا بِهِ مِنْ حَيْثُ شَاءَ . ثُمَّ أَنْشَأَتْ تَقُولُ :

أَوْكَانَ فِي صَخْرَةٍ فِي الْبَحْرِ رَاسِيَةٌ * صَمًا مُلَمَلِيَةً مَلَسًا نَوَاحِيهَا
رِزْقٌ لِنَفْسٍ بَرَاهَا اللَّهُ لَا تَفْلَقَتْ * حَتَّى تَوْدِيَ إِلَيْهَا كُلُّ مَا فِيهَا
أَوْكَانَ بَيْنَ طَبَاقِ السَّبْعِ مَسْلُكُهَا * أَسْمَلَ اللَّهُ فِي الْمَرْقِ مَرَاقِيهَا
حَتَّى تَنَالَ الَّذِي فِي اللَّوْحِ خُطُّهَا * إِنْ لَمْ تَنَلْهُ وَإِلَّا سَوْفَ يَأْتِيهَا

قلت : وفي هذا المعنى قصة الأشعرين حين أرسلوا رسولهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فسمع قوله تعالى : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا » فرجع ولم يكلم النبي صلى الله عليه وسلم وقال : ليس الأشعريون بأهونَ على الله من الدواب : وقد ذكرناه في سورة (٢) « هود » . وقال لقمان : « يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ » الآية . (٣) وقد مضى في « لقمان » وقد استوفينا هذا الباب في كتاب (قمع الحرص بالزهد والقناعة) والحمد لله . وهذا هو التوكل الحقيقي الذي لا يشوبه شيء ، وهو فراغ القلب مع الرب ، رزقنا الله إياه ، ولا أحالنا على أحد سواه بمنه وكرمه .

قوله تعالى : « مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ » قراءة العامة « مِثْلَ » بالنصب أى كمثل « مَا أَنْتُمْ » فهو منصوب على تقدير حذف الكاف أى كمثل نطقكم و « مَا » زائدة ؛ قاله بعض الكوفيين . وقال الزجاج والفراء : يجوز أن ينصب على التوكيد ؛ أى لحق حقاً مثل

(١) القشعرها الثياب . (٢) راجع ح ٩ ص ٧ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ح ١٤ ص ٦٦ طبعة أولى أو ثانية .

نطقك؛ فكانت نعت لمصدر محذوف، وقول سيدي به : إنه مبنى بنى حين أضيف إلى غير متمكن
و « ما » زائدة للتوكيد ، المازني : « مِثْل » مع « ما » بمنزلة شيء واحد مبنى على الفتح
لذلك ، وأختره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ قال : ولأن من العرب من يجعل مثلاً منصوباً أبداً ؛
فتة-ول : قال لى رجلٌ مثلك ، ومررت برجل مثلك بنصب [مثل على معنى كمثل ^(١)] .
وقرأ أبو بكر وخزعة والكسائي والأعمش « مِثْل » بالرفع على أنه صفة لحق ؛ لأنه نكرة وإن
أضيف إلى معرفة ، إذ لا يختص بالإضافة لكثرة الأشياء التي يقع بعدها التماثل بين المتماثلين .
و « مِثْل » مضاف إلى « أَنْتُمْ » و « ما » زائدة ولا تكون مع ما بعدها بمنزلة المصدر إذ لا فعل
معهما تكون معه مصدرا ، ويجوز أن تكون بدلا من « لَحَقَّ » .

قوله تعالى : هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٤﴾ إِذْ
دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿٢٥﴾ فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ
بِجَاءٍ يَعْجَلَ سَمِينَ ﴿٢٦﴾ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٧﴾ فَأَوْجَسَ
مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بِغُلَامٍ عَالِمٍ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ) ذكر قصة إبراهيم عليه السلام
ليبين بها أنه أهلك المكذب بآياته كما فعل بقوم لوط . « هَلْ أَتَاكَ » أى ألم يأتك . وقيل :
« هَلْ » بمعنى قد ؛ كقوله تعالى : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ » . وقد مضى
الكلام فى ضيف إبراهيم فى « هود » « والمجمر » . « الْمُكْرَمِينَ » أى عند الله ؛ دلالة
قوله تعالى : « بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ » قال ابن عباس : يريد جبريل وميكائيل وإسرافيل
— زاد عثمان بن حصين — ورفائيل عليهم الصلاة والسلام . وقال محمد بن كعب : كان
جبريل ومعه تسعة . وقال عطاء وجماعة : كانوا ثلاثة جبريل وميكائيل ومعهما ملك آخر .

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس . (٢) راجع ج ٩ ص ٦٢ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٣٥ طبعه أولى أو ثانية .

قال ابن عباس : سماهم مكرمين لأنهم غير مذعورين . وقال مجاهد : سماهم مكرمين لخدمة إبراهيم إياهم بنفسه . قال عبد الوهاب : قال لي علي بن عياض : عندي هريسة ما رأيك فيها ؟ قالت : ما أحسن رأيي فيها ؛ قال : أمض بنا ؛ فدخلت الدار فنادى الغلام فإذا هو غائب ، فما راعني إلا به ومعه القمحمة والطست وعلى عاتقه المئذيل ، فقلت : إنا لله وإنا إليه راجعون ، لو علمت يا أبا الحسن أن الأمر هكذا ؛ قال : هوّن عليك فإنك عندنا مُكْرَم ، والمُكْرَم إنما يُخدم بالنفس ؛ أنظر إلى قوله تعالى : « هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ » .

قوله تعالى : ﴿ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا ﴾ تقدم في « الحجر » . ﴿ قَالَ سَلَامٌ ﴾ أي عليكم سلام . ويجوز بمعنى أمرى سلام أوردى لكم سلام . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصم « سَلَمٌ » بكسر السين . ﴿ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴾ أي أتم قوم منكرون ؛ أي غرباء لا نعرفكم . وقيل : لأنه رآهم على غير صورة البشر ، وعلى غير صورة الملائكة الذين كان يعرفهم فنكرهم ، فقال : « قَوْمٌ مُنْكَرُونَ » . وقيل : أنكرهم لأنهم دخلوا عليه من غير استئذان . وقال أبو العالية : أنكر سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الأرض . وقيل : خافهم ؛ يقال : أنكرته إذا خفته ، قال الشاعر^(١) :

فَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كُنْتُ الَّذِي نَكَرْتُ * مِنْ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلْبَ

قوله تعالى : ﴿ فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ ﴾ قال الزجاج : أي عدل إلى أهله . وقد مضى في « الصافات » . ويقال : أراغ وأرتاغ بمعنى طلب ، وماذا تُرِغ أي تريد وتطلب ، وأراغ إلى كذا أي مال إليه سرًا وحاد ؛ فعلى هذا يكون راغ وأراغ لغتان بمعنى . ﴿ جَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ ﴾ أي جاء ضيفه بعجل قد شواه لهم كما في « هود » : « فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ » . ويقال : إن إبراهيم أنطلق إلى منزله كالمستخفي من ضيفه ؛ لئلا يظهروا على ما يريد أن يتخذ لهم من الطعام .

(١) هو الأعشى .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٩٤

قوله تعالى : ﴿ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ ﴾ يعني العجل . ﴿ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾ قال قتادة : كان عاقبة ما إبراهيم البقر ، وأختره لهم مميّنا زيادة في إكرامهم . وقيل : العجل في بعض اللغات الشاة . ذكره القشيري . وفي الصحاح : العجل ولد البقرة والعجول مثله والجمع العجاجيل والأئني عجلة ؛ عن أبي الجراح ، وبقرة مئجل ذات عجل ، وعجل قبيلة من ربيعة .

قوله تعالى : ﴿ فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ﴾ أى أحس منهم في نفسه خوفا . وقيل : أضمر لما لم يحرموا بطعامه . ومن أخلاق الناس أن من تحرم بطعام إنسان أمنه . وقال عمرو بن دينار : قالت الملائكة لا نأكل إلا باليمن . قال : كلوا وأدوا ثمنه . قالوا : وما ثمنه ؟ قال : تسمون الله إذا أكلتم وتحمّدونه إذا فرغتم . فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا : لهذا اتخذك الله خيلا . وقد تقدّم هذا في « هود » . ولما رأوا ما بإبراهيم من الخسوف ﴿ قَالُوا لَا تَخَفْ ﴾ وأعلموه أنهم ملائكة الله ورسله . ﴿ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴾ أى بولد يولد له من سارة زوجته . وقيل : لما أخبروه أنهم ملائكة لم يصدّقهم ، فدعوا الله فأحيا العجل الذى قربه إليهم . وروى عون بن أبي شتاد : أن جبريل مسح العجل بجنّاحه ، فقام يدرج حتى لحق بأمه وأتم العجل في الدار . ومعنى « عليم » أى يكون بعد بلوغه من أولى العلم بالله وبدينه . والجمهور على أن الم بشر به هو إسحق . وقال مجاهد وحده : هو إسماعيل وليس بشئ فإن الله تعالى يقول : فَبَشِّرْهُ بِإِسْحَاقَ . وهذا نص .

قوله تعالى : ﴿ فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي صَرَةٍ فَصَغَتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ﴾ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿ ٣٩ ﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي صَرَةٍ ﴾ أى في صبيحة وضجة ؛ عن ابن عباس وغيره . ومنه أخذ صرير الباب وهو صوته . وقال عكرمة وقتادة : إنها الرنة والتأوه ولم يكن هذا الإقبال من مكان إلى مكان . قال الفراء : وإنما هو كقولك أقبل يشتمنى أى أخذ في شتمى . وقيل : أقبلت في صرة أى في جماعة من النساء تسمع كلام الملائكة . قال

الجوهري : الصَّرة الضَّجَّة والصَّيحة ، والصَّرة الجماعه ، والصَّرة الشَّدة من كرب وغيره ، قال امرؤ القيس :

فَالْحَقَّةُ بِالْهَادِيَّاتِ وَدُونَهُ * جَوَاحِرُهَا فِي صَرَّةٍ لَمْ تَزِيلْ^(١)

يحتمل هذا البيت الوجوه الثلاثة . وصرة القيط شدة حره . فلما سمعت سارة البشارة صرَّت وجهها ؛ أى ضربت يدها على وجهها على عادة النسوان عند التعجب ؛ قاله سفيان الثوري وغيره . وقال ابن عباس : صرَّت وجهها لطمته . وأصل الصك الضرب ؛ صرَّته أى ضربه ؛ قال الرازي :

« يَا كَرَوَانَا صُكَّ فَا كَبَانَا * »

قال الأملوي : كَبَنَ الظُّبِيُّ إِذَا لَطَأَ بِالْأَرْضِ وَأَكْبَانٌ أَنْقَبَضَ . « وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ » أى أتلد عجوز عقيم . الزجاج : أى وقالت أنا عجوز عقيم فكيف ألد ؛ كما قالت : « يَا وَيْلَتَنَا آلِئِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ » . « قَالُوا كَذَلِكَ » أى كما قلنا لك وأخبرناك « قَالَ رَبِّكِ » فلا تشككي فيه ، وكان بين البشارة والولادة سنة ، وكانت سارة لم تلد قبل ذلك فولدت وهى بنت سبع وتسعين سنة ، وإبراهيم يومئذ ابن مائة سنة وقد مضى هذا . « إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ » حكيم فيما يفعلُه علم بمصالح خلقه .

قوله تعالى : قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٤١﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٤٢﴾ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّن طِينٍ ﴿٤٣﴾ مُّسَوِّمَةً عِندَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ ﴿٤٤﴾ فَانۡخَرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٥﴾ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَنٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٤٦﴾ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِّلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٤٧﴾

(١) ويرى فالحقنا والبيت من معاقته ، والهاديات أوائل بقر الوحش ، وجوارحها متخلفاتها ، ولم تزيل ، أى لم تنفرك ؛ يقول : لما لحق هذا الفرس أوائل بقر الوحش بقيت أوآخرها لم تنفرك .
(٢) هو مردك بن حصن - وعمامه : * فشن بالسلح فلما شتا *

قوله تعالى : ﴿ قَالَتْ قَدْ خَطَبْتُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ لما تيقن إبراهيم عليه السلام أنهم ملائكة بإحياء العجل والبشارة قال لهم : « قَدْ خَطَبْتُكُمْ » أى شأنتكم وقصتكم « أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ » (قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ) يريد قوم لوط . (لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ) أى لنرجمهم بها . (مُسَوَّمَةً) أى مُعَلَّمة . قيل : كانت مخططة بسواد وبياض . وقيل : بسواد وخمرة . وقيل : « مُسَوَّمَةً » أى معروفة بأنها حجارة العذاب . وقيل : على كل حجر أسم من يهلك به . وقيل : عليها أمثال الخواتيم . وقد مضى هذا كله فى « هود » . فجعلت الحجارة تتبع مسافريهم وشذاذهم فلم يفلت منهم مخبر . (عِنْدَ رَبِّكَ) أى عند الله وقد أعدها لرجم من قضى برجمه . ثم قيل : كانت مطبوخة طبخ الأجر ، قاله ابن زيد ، وهو معنى قوله تعالى : « حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ » على ما تقدم بيانه فى « هود » . وقيل : هى الحجارة التى نراها وأصلها طين ، وإنما تصير حجارة بإحراق الشمس إياها على سر الدهور . وإنما قال « مِنْ طِينٍ » ليعلم أنها ليست حجارة الماء التى هى البرد . حكاه القشيري .

قوله تعالى : ﴿ فَأَنزَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أى لما أردنا إهلاك قوم لوط أنزجنا من كان فى قومه من المؤمنين ؛ لئلا يهلك المؤمنون ، وذلك قوله تعالى : « فَأَنزِلْ بِأَهْلِكَ » . (فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) يعنى لوطا وبنتيه وفيه إضمار . أى فما وجدنا فيها غير أهل بيت . وقد يقال بيت شريف يراد به الأهل . وقوله : « فِيهَا » كناية عن القرية ولم يتقدم لها ذكر ؛ لأن المعنى مفهوم . وأيضا فقوله تعالى : « إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ » يدل على القرية ؛ لأن القوم إنما يسكنون قرية . وقيل : الضمير فيها للجماعة . والمؤمنون والمسلمون ها هنا سواء بخس اللفظ لئلا يتكرر ؛ كما قال : « إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ » . وقيل : الإيمان تصديق القلب ، والإسلام الاتقياد بالظاهر ، فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمن . فسأهم فى الآية الأولى مؤمنين ؛ لأنه ما من مؤمن إلا وهو مسلم . وقد مضى الكلام فى هذا المعنى فى « البقرة » وغيرها . وقوله : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ ^(١)

(١) راجع ج ١ ص ١٩٣ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

أَمَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا « يدل على الفرق بين الإيمان والإسلام وهو مقتضى حديث جبريل عليه السلام في صحيح مسلم وغيره . وقد بيناه في غير موضع .

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً ﴾ أى عبرة وعلامة لأهل ذلك الزمان ومن بعدهم . نظيره : « وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » . ثم قيل : الآية المتروكة نفس القرية الخربة . وقيل : الحجارة المنصودة التي رجموا بها هى الآية . ﴿ لِلَّذِينَ يَخَافُونَ ﴾ لأنهم المستفيعون ^(١) .

قوله تعالى : وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٣٤﴾ فَتَوَلَّىٰ رُكْنَيْهِ وَقَالَ سَحَرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿٣٥﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَفِي مُوسَى ﴾ أى وتركنا أيضا فى قصة موسى آية . وقال الفراء : هو معطوف على قوله : « وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ » « وَفِي مُوسَى » . ﴿ إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴾ أى بحجة بيّنة وهى العصا . وقيل : أى بالمعجزات من العصا وغيرها . قوله تعالى : ﴿ فَتَوَلَّىٰ رُكْنَيْهِ ﴾ أى فرعون أعرض عن الإيمان « رُكْنَيْهِ » أى بجموعه وأجناده ؛ قاله ابن زيد . وهو معنى قول مجاهد ، ومنه قوله : « أَوَّأَىٰ إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ » يعنى المنعة والعشيرة . وقال ابن عباس وقتادة : بقوته . ومنه قول عنترة :

فَمَا أَوْهَىٰ مِرَاسُ الْحَرْبِ رُكْنِي * وَلَكِنْ مَا تَقَادَمَ مِنْ زَمَانِي ^(٢)

وقيل : بنفسه . وقال الأخفش : بجانيه ؛ كقوله تعالى : « أَعْرَضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ » وقاله المؤرج . الجوهرى : وركن الشيء ، جانبه الأقوى ، وهو ياوى إلى ركن شديد أى عزّة ومنعة . القشيري : والركن جانب البدن . وهذا عبارة عن المبالغة فى الإعراض عن الشيء .

(١) فى نسخة : المستفيعون .

(٢) فى رواية : ولادعات إلى يد الزمان .

﴿ وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ ﴾ « أو » بمعنى الواو ؛ لأنهم قالوها جميعا ، قاله المؤرج والفراء ؛ وأنشد بيت جرير :

أَمْعَابَةَ الْفَوَارِسِ أَوْ رِيَا حَا * عَدَلَتْ بِهِمْ طُهْيَةً وَالْحِشَابُ^(١)

وقد توضع « أو » بمعنى الواو ؛ كقوله تعالى : « وَلَا تَطْعَمْنَاهُمْ مِنْهُمْ آيْمًا أَوْ كَقُورًا » والواو بمعنى أو ؛ كقوله تعالى : « فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتًى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ » وقد تقدم جميع هذا . ﴿ فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ ﴾ لكفرهم وتوليهم عن الإيمان . ﴿ فَبَيَّنَّا لَهُمْ ﴾ أى طرحتناهم ﴿ فِي آيْمٍ وَهُوَ مَيْمٌ ﴾ يعنى فرعون ؛ لأنه أتى ما يلام عليه .

قوله تعالى : وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴿٤٦﴾ مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرِّمِيمِ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَفِي عَادٍ ﴾ أى وتركنا فى عاد آية لمن تأمل . ﴿ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴾ وهى التى لا تُلقح سبحا ولا شجرا ، ولا رحمة فيها ولا بركة ولا منفعة ؛ ومنه امرأة عقيم لا تحمل ولا تلد . ثم قيل هى الجنوب . روى ابن أبى ذئب عن الحرث بن عبد الرحمن عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : ” الرِّيحُ الْعَقِيمُ الْجَنُوبُ ” وقال مقاتل : هى الدبور كما فى الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم ” نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِكْتُ عَادٌ بِالدُّبُورِ ” . وقال ابن عباس : هى الذبابة . وقال عبيد بن عمير : مسكنها الأرض الرابعة وما فتح على عاد منها إلا كقدر منخري الثور . وروى ابن أبى نعيم عن مجاهد أيضا أنها الصبأ ؛ فالله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرِّمِيمِ ﴾ أى كالشئء الحشيم ؛ يقال للذئب إذا يلس وتفست رميم وهشيم . قال ابن عباس : كالشئء الهالك البالى ؛ وقاله مجاهد . ومنه قول الشاعر^(٣) :

(١) طهية كسمية حتى تم نسبوا إلى أهمهم ، والحشاب بطرون من تميم أيضا .

(٢) راجع ج ٥ ص ١٧ طهية أولى أو ثانية .

(٣) هو جرير بن أبيه .

تَرَكْتَنِي حِينَ كَفَّ الدَّهْرُ مِنْ بَصَرِي * وَإِذْ يَقِيْتُ كَعَظْمِ الرَّمَةِ الْبَاسِي

وقال قتادة : إنه الذي ديس من يابس النبات . وقال أبو العالية والسدي : كالتراب المدقوق . قُطِرَب : الرَّمِيمُ الرَّمَاد . وقال يمان : ما رَمَيْتَ الماشية من الكلاء بِرَمَتِهَا . ويقال للشفة المِرْمَة والمِقْمَة بالكسر ، والمِرْمَة بالفتح لغة فيه . وأصل الكلمة من رَمَّ العظم إذا بلى تقول منه : رَمَّ العظمُ يَرِمُّ بالكسر رِمَّةً فهو رَمِيمٌ ، قال :

وَرَأَى عَوَاقِبَ خُلَيْفَ ذَاكَ مَذْمَمَةً * تَبَقَّى عَلَيْهِ وَالْعِظَامُ رَمِيمٌ

والرمة بالكسر العظام البالية والجمع رِمَمٌ وريمام . ونظير هذه الآية : « تَدْمُرُ كُلَّ شَيْءٍ » حسب ما تقدم ^(١) .

قوله تعالى : وَفِي تَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٤٣﴾ فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٤٤﴾ فَلَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : (وَفِي تَمُودَ) أى وفيهم أيضا عبرة وآية حين قيل لهم عيشوا متمتعين بالدنيا (حَتَّىٰ حِينٍ) أى إلى وقت الهلاك وهو ثلاثة أيام كما فى هود : « تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ » . وقيل معنى « تَمَتَّعُوا » أى أسلموا وتمتعوا إلى وقت فراغ آجالكم . (فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ) أى خالفوا أمر الله فعقروا الناقة (فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ) أى الموت ، وقيل : هى كل عذاب مهلك ؛ قال الحسين بن واقد : كل صاعقة فى القرآن فهو العذاب . وقرأ عمر بن الخطاب وحميد وآبن محبب ومجاهد والكسائى « الصَّاعِقَةُ » يقال : صَعِقَ الرجلُ صَعِقَةً وَتَصَعَّقَا أى عَشِي عليه . وصَعَّقْتُمُ السَّمَاءَ أى ألقت عليهم الصاعقة . والصاعقة أيضا صيحة العذاب وقد مضى فى « البقرة » وغيرها . (وَهُمْ يَنْظُرُونَ) إليها نهارا . (فَلَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ) قيل : معناه

(١) راجع ج ١٦ ص ٢٠٦ فلا بعدها . (٢) راجع ج ٩ ص ٦٠ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ٢١٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

من نهوض . وقيل : ما أطافوا أن يستقلوا بعذاب الله وأن يتحملوه ويقوموا به ويدفعوه عن أنفسهم ؛ تقول : لا أقوم لهذا الأمر أى لا أطيقه . وقال ابن عباس : أى ذهب أجسامهم وبقيت أرواحهم في العذاب . (وَمَا كَانُوا مُتَعَصِّرِينَ) أى ممتنعين من العذاب حين أهلكوا ؛ أى ما كان لهم ناصر .

قوله تعالى : وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٤٦﴾
قوله تعالى : (وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ) وقراً حمزة والكسائي وأبو عمرو « وَقَوْمَ نُوحٍ » بالخفض أى وفي قوم نوح آية أيضا . الباقون بالنصب على معنى وأهلكنا قوم نوح ، أو يكون معطوفا على الهاء والميم في « أَخَذْتَهُمْ » أو الهاء في « أَخَذْنَاهُ » أى فأخذتهم الصاعقة وأخذت قوم نوح ، أو « تَبَذَّلْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ » ونبذنا قوم نوح ، أو يكون بمعنى أذكر .

قوله تعالى : وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴿٤٧﴾ وَالْأَرْضَ
فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ ﴿٤٨﴾ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ
تَذَكَّرُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : (وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ) لما بين هذه الآيات قال : وفي السماء آيات ويعبر تدل على أن الصانع قادر على الكمال ، فعطف أمر السماء على قصة قوم نوح لأنهما آيتان . ومعنى « بِأَيْدٍ » أى بقوة وقدرة . عن ابن عباس وضيحه . (وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ) قال ابن عباس : لقادرون . وقيل : أى وإنا لذو سعة وبخلفها وخلق غيرها لا يضيق علينا شيء نريده . وقيل : أى وإنا لموسعون الرزق على خلقنا . عن ابن عباس أيضا . الحسن : وإنا لمطيقون . وعنه أيضا : وإنا لموسعون الرزق بالمطر . وقال الضحاك : أغنيانهم ؛ دليله : « عَلَى الْمَوْجِ قَدَرُهُ » . وقال القتبي : ذو سعة على خلقنا . والمعنى متقارب . وقيل : جعلنا بينهما وبين الأرض سعة . الجوهري : وأوسع الرجل أى صار ذا سعة وغنى ؛ ومنه قوله تعالى : « وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ » أى أغنياء قادرين . فشمل جميع الأقوال . (وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا)

أى بسطناها كالفرش على وجه الماء ومددناها . ﴿ قَنِعِمَّ الْمَاهِدُونَ ﴾ أى فنعم الماهدون نحن لهم . والمعنى فى الجمع التعظيم ، مهّدت الفراش مهّداً بسطته ووطّأته ، وتمهيد الأمور تسويتها وإصلاحها .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ﴾ أى صنفين ونوعين مختلفين . قال ابن زيد : أى ذكراً وأنثى وحلوا وحامضاً ونحو ذلك . مجاهد : يعنى الذكر والأنثى ، والسماء والأرض ، والشمس والقمر ، والليل والنهار ، والنور والظلام ، والسهل والجبل ، والبحر والإنس ، والخير والشر ، والبكرة والعشى ، وكالأمشياء المختلفة الألوان من الطعوم والأرايح والأصوات ، أى جعلنا هذا كهذا دلالة على قدرتنا ، ومن قدر على هذا فيقدر على الإعادة . وقيل : « وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ » لتعلموا أن خالق الأزواج فرد ، فلا يقدر فى صفته حركة ولا سكون ، ولا ضياء ولا ظلام ، ولا قعود ولا قيام ، ولا ابتداء ولا انتهاء ، إذ هو عز وجل وتر « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » . ﴿ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥١﴾ كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ ﴿٥٢﴾ أَتَوَاصَوْنَ بِهِ ؕ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوتٌ ﴿٥٣﴾ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنتَ بِمَلُومٍ ﴿٥٤﴾ وَذَكَرْ فَإِنَّ اللَّهَ كَرِيءٌ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ لما تقدم ما جرى من تكذيب أممهم لأنبيائهم وإهلاكهم ، لذلك قال الله تعالى : لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم يا محمد ، أى قل لقومك : « فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ » أى فِرُّوا من معاصيه إلى طاعته . وقال ابن عباس : فِرُّوا إلى الله بالتوبة من ذنوبكم . وعنه فِرُّوا منه إليه وأعملوا بطاعته . وقال محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان : ففرُّوا إلى الله أخرجوا إلى مكة . وقال الحسين

أَبْنِ الْفَضْلِ : أَحْتَرِزُوا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ دُونَ اللَّهِ فَمَنْ فَرَّ إِلَى غَيْرِهِ لَمْ يَمْتَنِعْ مِنْهُ . وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الْوَرَّاقُ : فِرُّوا مِنْ طَاعَةِ الشَّيْطَانِ إِلَى طَاعَةِ الرَّحْمَنِ . وَقَالَ الْجُنَيْدُ : الشَّيْطَانُ دَاخِعٌ إِلَى الْبَاطِلِ فَفَرُّوا إِلَى اللَّهِ يَمْنَعُكُمْ مِنْهُ . وَقَالَ ذُو النَّوْنِ الْمَصْرِيُّ : فِرُّوا مِنَ الْجَهْلِ إِلَى الْعِلْمِ ، وَمَنِ الْكُفْرِ إِلَى الشُّكْرِ . وَقَالَ عَمْرُو بْنُ عَثْمَانَ : فِرُّوا مِنْ أَنْفُسِكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ . وَقَالَ أَيْضًا : فِرُّوا إِلَى مَا سَبَقَ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ وَلَا تَعْتَمِدُوا عَلَى حَرَكَاتِكُمْ . وَقَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : فِرُّوا بِمَا سَوَى اللَّهِ إِلَى اللَّهِ . « إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ » أَيْ أَنْذَرُكُمْ عِقَابَهُ عَلَى الْكُفْرِ وَالْمَعْصِيَةِ .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ أمر محمدًا صلى الله عليه وسلم أن يقول هذا للناس وهو النذير . وقيل : هو خطاب من الله للخلق . ﴿ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ ﴾ أَيْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَسَيُوفِهِ ﴿ نَذِيرٌ ﴾ أَيْ أَنْذَرُكُمْ بِأَسْوَئِهِ إِنْ أَشْرَكْتُمْ بِي ؛ قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ .

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ ﴾ هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أَيْ كَمَا كَذَبَكَ قَوْمُكَ وَقَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ، كَذَّبَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَالُوا مِثْلَ قَوْلِهِمْ . وَالْكَافُ مِنْ « كَذَلِكَ » يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ نَصْبًا عَلَى تَقْدِيرِ أَنْذَرُكُمْ إِنْذَارًا كَمَا إِنْذَارُ مَنْ تَقَدَّمَ مِنْ الرِّسَالِ الَّذِينَ أَنْذَرُوا قَوْمَهُمْ ، أَوْ رَفْعًا عَلَى تَقْدِيرِ الْأَمْرِ كَذَلِكَ أَيْ كَالْأَوَّلِ . وَالْأَوَّلُ تَخْوِيفُ لِمَنْ عَصَاهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَالثَّانِي لِمَنْ أَشْرَكَ بِهِ مِنَ الْمِلْحَدِينَ . وَالتَّمَامُ عَلَى قَوْلِهِ : « كَذَلِكَ » عَنْ يَعْقُوبَ وَغَيْرِهِ .

قوله تعالى : ﴿ أَتَوَاصَوْا بِهِ ﴾ أَيْ أَوْصَى أَوْلَهُمْ أَنْهَرَهُمُ بِالْكَذِبِ . وَتَوَاطَعُوا عَلَيْهِ ؛ وَالْأَلْفُ لِلتَّوْبِيخِ وَالتَّعْجِبِ . ﴿ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴾ أَيْ لَمْ يَوْصِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِلِجْمِهِمْ الطَّغْيَانُ وَهُوَ مَجَاوِزَةُ الْحَدِّ فِي الْكُفْرِ .

قوله تعالى : ﴿ فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ ﴾ أَيْ أَعْرَضْ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ عَنْهُمْ ﴿ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٌ ﴾ عِنْدَ اللَّهِ لِأَنَّكَ أَدَيْتَ مَا عَلَيْكَ مِنْ تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ ، ثُمَّ نَسَخَ هَذَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَذَكَرْ فَإِنَّ الدَّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ . وَقِيلَ : نَسَخَ بِآيَةِ السَّيْفِ . وَالْأَوَّلُ قَوْلُ الضَّحَّاكِ ؛ لِأَنَّهُ قَدْ أَمَرَ بِالْإِقْبَالِ عَلَيْهِمْ بِالْمَوْعِظَةِ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : « فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ » فَأَعْرَضْ عَنْهُمْ « فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٌ » أَيْ لَيْسَ يَلُومُكَ

ربك على تقصير كان منك « وَذَكَرْ » أى بالعظة فإن العظة « تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ » قتادة : « وَذَكَرْ »
بالقرآن « فَإِنَّ الذِّكْرَ » به « تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ » . وقيل : ذكرهم بالعقوبة وأيام الله . وخص
المؤمنين ؛ لأنهم المستفعون بها .

قوله تعالى : وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾ مَا أُرِيدُ
مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ﴿٥٧﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ
ذُو الْقُوَّةِ الْكَمِيلِ ﴿٥٨﴾ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ
فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥٩﴾ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ قيل : إن هذا خاص فيمن
سبق في علم الله أنه يعبد ، بقاء بلفظ العموم ومعناه الخصوص . المعنى : وما خلقت أهل
السعادة من الجن والإنس إلا ليوحدون . قال القشيري : والآية دخلها التخصيص على
القطع ؛ لأن المجانين والصبيان ما أمروا بالعبادة حتى يقال أراد منهم العبادة ، وقد قال الله
تعالى : « وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ » ومن خلق لهم لا يكون ممن خلق
للعباداة ، فالآية محمولة على المؤمنين منهم ؛ وهو كقوله تعالى : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا » وإنما
قال فريق منهم . ذكره الضحاك والكلي والقزاق والفتي . وفي قراءة عبد الله : « وَمَا خَلَقْتُ
الْجِنَّ وَالْإِنْسَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » وقال علي رضي الله عنه : أى وما خلقت الجن
والإنس إلا لأمرهم بالعبادة . وأعتمد الزجاج على هذا القول ، ويدل عليه قوله تعالى :
« وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا » ، فإن قيل : كيف كفروا وقد خالفهم للإقرار بربوبيته
والتذلل لأمره ومشيئته ؟ قيل : قد تذللوا لقضائه عليهم ؛ لأن قضاءه جار عليهم لا يتبدلون
على الامتناع منه ، وإنما خالفهم من كفر في العمل بما أمره به ، فأما التذلل لقضائه فإنه غير
ممتنع منه . وقيل : « إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » أى إلا ليقروا بالعبادة طوعا أو كرها ؛ رواه علي
آبن أبي طلحة عن آبن عباس . فالكه ما يرى فيهم من أثر الصنعة . مجاهد : إلا ليعرفوني .

التملأى : وهذا قول حسن ؛ لأنه لو لم يخلقهم لما عرف وجوده وتوحيده . ودليل هذا التاويل قوله تعالى : « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ » وما أشبه هذا من الآيات . وعن مجاهد أيضا : إلا لأمرهم وإنهاهم . زيد بن أسلم : هو ما جبلوا عليه من الشقوة والسعادة ، فخلق السعداء من الجن والإنس للعبادة ، وخلق الأشقياء منهم للعصية . وعن الكاكي أيضا : إلا ليوحّدون ، فاما المؤمن فيوحده في الشدة والرخاء ، واما الكافر فيوحده في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء ؛ يدل عليه قوله تعالى : « وَإِذَا عَشِيتُمْ مَوْجُ كَالظَّلَالِ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » الآية . وقال عكرمة : إلا ليعبدون ويطيعون فأثيب العابد وأعاقب الجاحد . وقيل : المعنى إلا لأستعبدهم . والمعنى متقارب ؛ تقول : عبد بين العبودية والعبودية ، وأصل العبودية الخضوع والذل . والتعبد التذليل ؛ يقال : طريق مُعَبَّد . قال ^(١) :

* وَظِيفًا وَظِيفًا فَوْقَ مَوْرٍ مُعَبَّدٍ *

والتعبد الاستعباد وهو أن يتخذ عبدا . وكذلك الاعتباد . والعبادة : الطاعة ، والتعبد التأسك بمعنى « ليعبّدون » ليدّلوا ويخضعوا ويعبدوا . « مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ » « مِنْ » صلة أى رزقا بل أنا الرزاق والمعطى . وقال ابن عباس وأبو الجوزاء : أى ما أريد أن يرزقوا أنفسهم ولا أن يطعموها . وقيل : المعنى ما أريد أن يرزقوا عبادى ولا أن يطعموهم « إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ » وقرأ ابن محيصن وغيره « الرَّازِقُ » . « ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ » أى الشديد القوى . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب والنخعي « الْمَتِينِ » بالجر على النعت للقوة . الباقر بالرفع على النعت لـ « الرزاق » ، أو « ذو » من قوله : « ذُو الْقُوَّةِ » أو يكون خبر ابتداء محذوف ؛ أو يكون نعتا لاسم إك على الموضع ، أو خبرا بعد خبرا . قال الفراء : كان

(١) هو طريقة بن العبد والبيت من مملته وصدده :

* تبارى عتاقا ناجيات وأتبت *

الوظيف عظم الساق . وقوله أتبت وظيفا وظيفا أى أتبت وظيف يدها وظيف رجلها ، ويستحب من الناقة أن تجعل رجلها في موضع يدها إذا سارت . والمود : الطريق .

حقه المتينة فذكره لأنه ذهب بها إلى الشيء المبرم المحكم القتل ؛ يقال : حبس متين .
وأشد الفزاء :

لِكُلِّ دَهْرٍ قَدْ لَيْسَتْ أَنْوَابًا * حَتَّى أَكُنْسَى الرَّأْسَ قِنَاعًا أَشْيَا
* مِنْ رِيْطَةٍ وَالْيَمْنَةِ الْمُعَصَّبَا *

فذكر المعصَّب ؛ لأن اليمنة صنف من الثياب ؛ ومن هذا الباب قوله تعالى : « قَن جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ » أى وعظ « وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ » أى الصياح والصوت .

قوله تعالى : « فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا » أى كفروا من أهل مكة « ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ » أى نصيبا من العذاب مثل نصيب الكفار من الأمم السالفة . وقال ابن الأعرابي : يقال يوم ذنوب أى طويل الشر لا ينقضى . وأصل الذنوب فى اللغة الدلو العظيمة ، وكانوا يستقون الماء فيقسمون ذلك على الأنصباء فقليل للذنوب نصيبا من هذا ، قال الراجز :
لَنَا ذُنُوبٌ وَلَكُمْ ذُنُوبٌ * فَإِنْ أَبَيْتُمْ فَلَنَا الْقَسِيلُ
وقال علقمة :

وَفِي كُلِّ يَوْمٍ قَدْ خَبَطَتْ بِنِعْمَةٍ * حَقَّقَ لِشَأْنٍ مِنْ نَدَاكَ ذُنُوبٌ
وقال آخر :

لَعَمْرُكَ وَالْمَنَابَا طَارِقَاتٌ * لِكُلِّ بَنِي أَبِي مِنْهَا ذُنُوبٌ

الجوهري : والذنوب الفرس الطويل الذنب ، والذنوب النصيب ، والذنوب الحسم أسفل المتن ، والذنوب الدلو الملقى ماء . وقال ابن السكيت : فيها ماء قريب من الملاء يؤث ويذكر ولا يقال لها وهى فارغة ذنوب ، والجمع فى أدنى العدد أذنبه والكثير ذنائب ، مثل قُلُوصٍ وَقَلَائِصٍ . « فَلَا يَسْتَعِجِلُونَ » أى فلا يستعجلون نزول العذاب بهم ؛ لأنهم قالوا يا محمد : « آتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ » فنزل بهم يوم بدر ما حقق به وعده وعجل بهم انتقامه ، ثم لهم فى الآخرة العذاب الدائم ، والحزى القائم ، الذى لا انقطاع له ولا نفاذ ، ولا غاية ولا آباد . تم تفسير سورة « والذاريات » والحمد لله .

سورة «الطور»

مكية كلها في قول الجميع وهي ثمان وأربعون آية

روى الأئمة عن جبير بن مطعم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بالطور

في المغرب . متفق عليه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالطُّورِ ① وَكَتَبَ مَسْطُورٍ ② فِي رَقٍ مَّنْشُورٍ ③
وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ④ وَالسَّيْفِ الْمَرْفُوعِ ⑤ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ⑥
إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ⑦ مَّالَهُ ⑧ مِنْ دَافِعٍ ⑨

قوله تعالى : (وَالطُّورِ) الطور اسم الجبل الذي كلم الله عايشه موسى ؛ أقسم الله به
تشريفا له وتكريما وتذكيرا لما فيه من الآيات ، وهو أحد جبال الجنة . وروى إسماعيل بن
إسحق قال : حدثنا إسماعيل ابن أبي أويس ، قال : حدثنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف
عن أبيه عن جده أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أربعة أجبل من جبال الجنة
وأربعة أنهار من أنهار الجنة وأربعة ملاحم من ملاحم الجنة » قيل : فما الأجبل ؟ قال :
جبل أحد يحبنا ونحبه والطور جبل من جبال الجنة ولبنان جبل من جبال الجنة ، وذكر الحديث
وقد استوفيناها في كتاب « التذكرة » . قال مجاهد : الطور هو بالسريانية الجبل والمراد به
طور سيناء . وقاله السدي . وقال مقاتل بن حيان : هما طوران يقال لأحد هما طور سيناء
والآخر طور زيتا ؛ لأنهما ينبتان التين والزيتون . وقيل : هو جبل بمدين وأسمه زبير .
قال الجوهري : والزبير الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام .

قالت : ومدين بالأرض المقدسة وهي قرية شعيب عليه السلام . وقيل : إن الطُّور كل جبل أنبت ومالا ينبت فليس بطور؛ قاله بن عباس . وقد مضى في « البقرة » مستوفى .
 قوله تعالى : ﴿ وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ ﴾ أي مكتوب ؛ يعني القرآن يقرؤه المؤمنون من المصاحف ، ويقرؤه الملائكة من اللوح المحفوظ ؛ كما قال تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ » . وقيل : يعني سائر الكتب المنزلة على الأنبياء ، وكان كل كتاب في رق ينشره أهله لقراءته . وقال الكلبي : هو ما كتب الله لموسى بيده من التوراة وموسى يسمع صرير القلم . وقال الفراء : هو صحائف الأعمال ؛ فمن أخذ كتابه يمينه ، ومن أخذ كتابه بشماله ؛ نظيره : « وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا » وقوله : « وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ » وقيل : إنه الكتاب الذي كتبه الله تعالى للملائكته في السماء يقرءون فيه ما كان وما يكون . وقيل : المراد ما كتب الله في قلوب الأولياء من المؤمنين ؛ بيانه : « أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ »

قالت : وفي هذا القول تجوز ؛ لأنه عبر بالقلوب عن الرق . قال المبرد : الرق مارقق من الجلد ليكتب فيه والمنشور المبسوط . وكذا قال الجوهري في الصحاح ؛ قال : والرَّق بالفتح ما يكتب فيه وهو جلد رقيق . ومنه قوله تعالى : ﴿ فِي رَقٍّ مَنشُورٍ ﴾ والرَّق أيضا العظيم من السلاحيف . قال أبو عبيدة : وجمعه رُقُوق . والمعنى المراد ما قاله الفراء ؛ والله أعلم . وكل صحيفة فهي رَقٌّ لرقعة حواشيها ؛ ومنه قول المتلمس :

فكأنما هي من تقادح عهدها . . رَقٌّ أتيح كتابها مَسْطُورٌ^(٢)

وأما الرَّق بالكسر فهو الملك . يقال : عبد مرقوق . وحكى المسوردي عن ابن عباس أن الرَّق بالفتح ما بين المشرق والمغرب .

قوله تعالى : ﴿ وَالْيَبِيتِ الْمَعْمُورِ ﴾ قال علي وابن عباس وغيرهما : هو بيت في السماء يحال الكعبة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ، ثم يخرجون منه فلا يعودون إليه . قال

(١) راجع ج ١ ص ٤٣٦ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) لم نقر على هذا البيت في ديوان المتلمس .

على رضى الله عنه : هو بيت في السماء السادسة . وقيل : في السماء الرابعة . روى أنس بن مالك ، عن مالك بن صَعْبَةَ ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أوتى بنى إلى السماء الرابعة فرفع لنا البيت المعمور فإذا هو حيال الكعبة لو نَحَرَّ حُلَيْمًا يَدْخُلُهُ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ إِذَا نَجَّحُوا مِنْهُ لَمْ يَعُودُوا إِلَيْهِ “ ذكره الماوردي . وحكى القشيري عن ابن عباس أنه في السماء الدنيا . وقال أبو بكر الأنباري : سأل ابن الكواء عليا رضى الله عنه قال : فما البيت المعمور ؟ قال : بيت فوق سبع سموات تحت العرش يقال له الضَّرَاح . وكذا في « الصحاح » : والضَّرَاح بالضم بيت في السماء وهو البيت المعمور عن ابن عباس . وعُمرانه كثرة خاشيته من الملائكة . وقال المهدي عنه : حذاء العرش . والذي في صحيح مسلم عن مالك بن صَعْبَةَ عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الإسراء : ” ثُمَّ رُفِعَ إِلَى الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ فَقُلْتُ يَا جَبْرِيلُ مَا هَذَا قَالَ هَذَا الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ يَدْخُلُهُ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ إِذَا نَجَّحُوا مِنْهُ لَمْ يَعُودُوا إِلَيْهِ آخِرُ مَا عَلَيْهِمْ “ وذكر الحديث . وفي حديث ثابت عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” أُتِيَْتُ بِالْبَرَّاقِ “ الحديث ، وفيه : ” ثُمَّ عَرِجَ بِنَا إِلَى السَّمَاءِ فَاسْتَفْتَحَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقِيلَ مِنْ هَذَا قَالَ جَبْرِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — قِيلَ وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ قَالَ قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ فَفُتِحَ لَنَا فَإِذَا أَنَا بِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَسِينًا ظَهَرَ إِلَى الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ وَإِذَا هُوَ يَدْخُلُهُ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ لَا يَعُودُونَ إِلَيْهِ “ . وعن ابن عباس أيضا قال : لله في السموات والأرضين خمسة عشر بيتا ، سبعة في السموات وسبعة في الأرضين والكعبة ، وكلها مقابلة للكعبة . وقال الحسن : البيت المعمور هو الكعبة ، البيت الحرام الذي هو معمور من الناس ، يَعْمُرُهُ اللَّهُ كُلَّ سَنَةٍ بِسِتِّمِائَةِ أَلْفٍ ، فَإِنْ عَجَزَ النَّاسُ عَنْ ذَلِكَ أَمَّهُ اللَّهُ بِالْمَلَائِكَةِ ، وَهُوَ أَوَّلُ بَيْتٍ وَضَعَهُ اللَّهُ لِلْعِبَادَةِ فِي الْأَرْضِ . وقال الربيع بن أنس : إن البيت المعمور كان

(١) « آخر » برفع الراء ونصبها ، فالنصب على الظرف والرفع على تقدير ذلك آخر ما عليهم ؛ والرفع أوجه .
(ها مشى مسلم) .

في الأرض موضع الكعبة في زمان آدم عليه السلام، فلما كان زمان نوح عليه السلام أمرهم أن يهجوا فأبوا عليه وعصوه، فلما طغى الماء رفع فجعل يحدّثه في الساء الدنيا، فيعمره كل يوم سبعون ألف ملك، ثم لا يرجعون إليه حتى ينفخ في الصور. قال: فبسوا الله جل وعز لإبراهيم مكان البيت حيث كان؛ قال الله تعالى: «وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ». ((وَالسَّقْفَ الْمَرْفُوعَ)) يعني السماء سماها سقفا؛ لأنها للأرض كالسقف للبيت؛ بيانه: «وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا». وقال ابن عباس: هو العرش وهو سقف الجنة. ((وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ)) قال مجاهد: الموقد؛ وقد جاء في الخبر: «إِنَّ الْبَحْرَ يُسَجَّرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَكُونُ نَارًا». وقال قتادة: المملوء. وأتشد النحويون للنمر بن قُؤَب:

إِذَا شَاءَ طَالَعَ مَسْجُورَةٌ * تَرَى حَوْلَهَا النَّبْعَ وَالسَّامِ

يريد وعلّا يطالع عيناً مسجورة مملوءة. فيجوز أن يكون المملوء نارا فيكون كالقول المتقدم. وكذا قال الضحاك وشمر بن عطية ومحمد بن كعب والأخفش بأنه الموقد المحمى بمنزلة التَّنُورِ المسجور. ومنه قيل: لِلشَّعْرِ مَسْجَرٌ؛ ودليل هذا التأويل قوله تعالى: «وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ» أي أوقدت؛ سُجِّرَتْ التَّنُورُ أسجره سَجَرًا أي أحمته. وقال سعيد بن المسيب قال علي رضي الله عنه لرجل من اليهود: أين جهنم؟ قال: البحر. قال ما أراك إلا صادقاً، وتلا «وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ». «وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ» مخففة. وقال عبيد الله بن عمرو: لا يتوضأ بماء البحر لأنه طبق جهنم. وقال كعب: يُسَجَّرُ البحرُ غداً فيزداد في نار جهنم؛ فهذا قول. وقال ابن عباس: المسجور الذي ذهب ماؤه. وقاله أبو العباس. وروى عطية وذو الرمة الشاعر عن ابن عباس قال: خرجت أمة لتستقي فقالت: إن الخوض مسجور أي فارغ، قال ابن أبي داود: ليس لذى الرمة حديث إلا هذا. وقيل: المسجور أي المفجور؛ دليله: «وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ» أي تنشفها الأرض فلا يبقى فيها ماء.

(١) السام غير مهموز شجر يتخذ منه القصب والسهم والنبع مثله.

وقول ثالث قاله علي رضي الله عنه وعكرمة ؛ قال أبو مكين : سألت عكرمة عن البحر المسجور فقال هو بحر دون العرش . وقال علي : تحت العرش فيه ماء غليظ . ويقال له بحر الحيوان يطر العباد منه بعد النفخة الأولى أربعين صباحا فينبئون في قبورهم . وقال الربيع بن أنس : المسجور المختلط العذب بالملح .

قلت : وألبه يرجع معنى « جُثِرَتْ » في أحد التأويلين ؛ أي جُثِرَ عَذِبُهَا في مالِهَا ؛ والله أعلم . وسيأتي . وروى علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : المسجور المحروس . (إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ) هذا جواب القسم أي واقع بالمشركون . قال جبير بن مطعم : قدمت المدينة لأسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في أسارى بدر ، فوافيته يقرأ في صلاة المغرب « وَالطُّورِ » إلى قوله : (إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ . مَالُهُ مِنْ دَافِعٍ) فكأنما صاعد قلبي ، فأسلمت خوفا من نزول العذاب ، وما كنت أظن أن أقوم من مقامي حتى يقع بي العذاب . وقال هشام بن حسان : أنطلقت أنا ومالك بن دينار إلى الحسن وعنده رجل يقرأ « وَالطُّورِ » حتى بلغ « إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَالُهُ مِنْ دَافِعٍ » فبكى الحسن وبكى أصحابه فجعل مالك يضطرب حتى غشي عليه . ولما ولى بَكَارَ القضاء جاء إليه رجلان يَخْتَصِمَانِ فتوجهت على أحدهما اليمين ، فرغب إلى الصالح بينهما ، وأنه يعطى خصمه من عنده عوضا من يمينه فأبى إلا اليمين ، فأحلفه بأول « وَالطُّورِ » إلى أن قال له قل : « إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ » إن كنت كاذبا ، فقالها فخرج فكسر من حينه .

قوله تعالى : يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ﴿٩٠﴾ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ﴿٩١﴾ فَوَيْلٌ لِلْمُصَدِّقِينَ ﴿٩٢﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ﴿٩٣﴾ يَدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا ﴿٩٤﴾ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿٩٥﴾ أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿٩٦﴾ أَصَلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُحْجِزُونَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ﴾ العامل في يوم قوله : « واقع » أى يقع العذاب بهم يوم القيامة وهو اليوم الذى تمور فيه السماء . قال أهل اللغة : مار الشيء يمور مورا ، أى تحركه وجاء وذهب كما تتكفأ النخلة العيدانة ، أى الطويلة ، والتمور مثله . وقال الضحاك : يموج بعضها فى بعض . مجاهد : تدور دورا . أبو عبيدة والأخفش : تكفأ ، وأنشد الأعشى :

كَأَنَّ مِشْيَتَهَا مِنْ يَلِيتِ جَارِيَتَهَا * مَوْرُ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلٌ

وقيل تجرى جريا . ومنه قول جرير :

وَمَا زَالَتْ الْقَسْبَى تَمُورُ دِمَاؤَهَا * بِدَجْلَةٍ حَتَّى مَاءُ دَجْلَةٍ أَشْكَلُ^(١)

وقال ابن عباس : تمور السماء يومئذ بما فيها وتضطرب . وقيل : يدور أهلها فيها ويموج بعضهم فى بعض . والمور أيضا الطريق . ومنه قول طرفة :

... فَسَوْقَ مَوْرٍ مُعْبِدٍ^(٢) *

والمور الموج . وناقاة مَوَّارة اليد أى سريعة . والبعير يمور عضداه إذا ترددا فى عرض جنبه ، قال الشاعر :

* عَلَى ظَهْرِ مَوَّارٍ الْمَلَاطِ حِصَانِ *

الملاط الجنب . وقولهم : لا أدري أغار أم مَارَ ، أى أتى غورا أم دار فرجع إلى نجد . والمور بالضم الغبار بالريح . وقيل : إن السماء هاهنا الفلك وموره اضطراب نظمه واختلاف سيره ، قاله ابن بحر . ﴿ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ﴾ قال مقاتل : تسير عن أما كنها حتى تستوى بالأرض . وقيل : تسير كسير السحاب اليوم فى الدنيا ، بيانه « وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدًا وَهِيَ يُرْمَى السَّحَابِ » . وقد مضى هذا المعنى فى « الكهف » . ﴿ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ﴾^(٣)

(١) الأشكل : ما فيه بياض وحرارة .

(٢) البيت من .علقته وتماه : تبارى عنافا ناجيات وأتبع : وظيفا وظيفا فوق . ور . معبد .

تبارى : تمارض . والعنافى : النوق الكرام . والناجيات : السربات . والوظيفة : نظم الساق . والمعبد : المذلل .

(٣) راجع به . ١٠ ص ٤١٦ طبعة أولى أو ثانية .

« وَيَلَّ » كلمة تقال للهالك ، وإنما دخلت الفاء لأن في الكلام معنى المجازاة . ﴿ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ﴾ أى في تردد في الباطل ، وهو خوضهم في أمر محمد بالكذب . وقيل : في خوض في أسباب الدنيا يلعبون لا يذكرون حسابا ولا جزاء . وقد مضى في « براءة »^(١) .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يُدْعَوْنَ ﴾ « يَوْمَ » بدل من يومئذ . و « يُدْعَوْنَ » معناه يدفعون إلى جهنم بشدة وعنف ؛ يقال : دَعَمْتُهُ أَدَعْتُهُ دَعَا أى دفعته ؛ ومنه قوله تعالى : « فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ » . وفي التفسير : إن خزنة جهنم يَغْلُونَ أيديهم إلى أعناقهم ، ويجمعون نواصيهم إلى أقدامهم ، ثم يدفعونهم في النار دفعا على وجوههم ، وزخا في أعناقهم حتى يردوا النار . وقرأ أبو رجاء المطاردى وابن السَّمِيقِ « يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا » بالتخفيف من الدعاء فإذا دنوا من النار قالت لهم الخزنة ﴿ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴾ في الدنيا . قوله تعالى : ﴿ أَفَسِحْرٌ هَذَا ﴾ استفهام معناه التوبيخ والتفريع ؛ أى يقال لهم « أفسحْرٌ هَذَا » الذى ترون الآن بأعينكم ﴿ أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ﴾ . وقيل : « أَمْ » بمعنى بل ؛ أى بل كنتم لا تبصرون في الدنيا ولا تعقلون .

قوله تعالى : ﴿ أَصْلَوْهَا ﴾ أى تقول لهم الخزنة ذوقوا حرها بالدخول فيها ﴿ فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ ﴾ أى سواء كان لكم فيها صبر أو لم يكن فـ « سواء » خبره محذوف ؛ أى سواء عليكم الجزع والصبر فلا ينفعكم شيء ، كما أخبر عنهم أنهم يقولون : « سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنا أَمْ صَبَرْنَا » . ﴿ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ﴾^(١٧) فَكَيْفَ هُمْ بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَّعَهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ^(١٨) كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ^(١٩) مُسْكِينَ عَلَى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ^(٢٠)

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ﴾ لما ذكر حال الكفار ذكر حال المؤمنين أيضا ﴿ فَأَكْبِهِينَ ﴾ أى ذوى فاكهة كثيرة ؛ يقال : رجل فاكه أى ذو فاكهة ، كما يقال : لَينٌ وتامِرٌ ، أى ذولبن وتمر ؛ قال :^(١)

وَعَرَزَتْنِي وَرَعِمَتَ أَرْ * لَكَ لَايْنٌ بِالصَّيْفِ تَامِرٌ

أى ذولبن وتمر . وفرا الحسن وغيره « فَيَكْبِهِينَ » بغير ألف ومعناه معجيين ناعمين فى قول ابن عباس وغيره ؛ يقال : فَيَكْبِهَ الرجلُ بالكسر فهو فَيَكْبُهُ إذا كان طيب النفس مزاحا . والفكه أيضا الأثر البطر . وقد مضى فى « الدخان » القول فى هذا . ﴿ عَمَّا آتَاهُمُ ﴾ أى أعطاهم ﴿ رَبِّهِمْ وَوَقَّاهُمْ رَبَّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴾ . ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ أى يقال لهم ذلك . ﴿ هَنِيئًا ﴾ الهنىء ما لا تنغيص فيه ولا نكد ولا كدر . قال الزجاج : أى لينتكم ما صرتم إليه « هَنِيئًا » . وقيل : أى متمتع بنعيم الجنة إمتاعا هنيئا . وقيل : أى كلوا واشربوا هنتم « هَنِيئًا » فهو صفة فى موضع المصدر . وقيل : « هَنِيئًا » أى حللا ، وقيل : لا أذى فيه ولا غائلة . وقيل : « هَنِيئًا » أى لا تموتون ؛ فإن مالا يبقى أولا يبقى الإنسان معه منقص غير هنىء .

قوله تعالى : ﴿ مُتَكَبِّرِينَ عَلَى سُرُرٍ ﴾ سرر جمع سرير وفى الكلام حذف تقديره : متكئين على نمارق سرر . ﴿ مَضْفُوفَةٍ ﴾ قال ابن الأعرابي : أى موصولة بعضها إلى بعض حتى تصير صفًا . وفى الأخبار أنها تصف فى السماء بطول كذا وكذا ؛ فإذا أراد العبد أن يجلس عليها تواضعت له ، فإذا جلس عليها عادت إلى حالها . قال ابن عباس : هى سرر من ذهب مكحلة بالزبرجد والدر والياقوت ، والسرير ما بين مكة وأيلة . ﴿ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴾ أى قرأنهم بهن . قال يونس بن حبيب : تقول العرب زوجته امرأة وتزوجت امرأة وليس من كلام العرب تزوجت بامرأة . قال : وقول الله عز وجل « وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ » أى قرأنهم بهن من قول الله تعالى : ﴿ أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ ﴾ أى وقرأنهم . وقال الفراء : تزوجت بامرأة لغة فى أزد شنوءة . وقد مضى القول فى معنى الحور العين .^(٣)

(١) هو الخطابة . (٢) راجع ج ١٦ ص ١٣٩ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ١٦ ص ١٥٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ﴿٢٢﴾ وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِفِكَهٍ وَخَيْرٍ مِمَّا يَشْتُمُونَ ﴿٢٣﴾ يَنْزَعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيمٌ ﴿٢٤﴾ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلَافٌ لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ كَانَتْهُمْ لُؤْلُؤًا مَكْنُونٌ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ) قرأ العامة «وَاتَّبَعَتْهُمْ» بوصل الألف وتشديد التاء وفتح العين وإسكان التاء . وقرأ أبو عمرو «وَاتَّبَعَتْهُمْ» بقطع الألف وإسكان التاء والعين ونون ؛ اعتبارا بقوله : «أَلْحَقْنَا بِهِمْ» ؛ ليكون الكلام على نسق واحد . فأما قوله : «ذُرِّيَّتُهُمْ» الأولى فقرأها بالجمع ابن حاصر وأبو عمرو ويعقوب ورواها عن نافع إلا أن أبا عمرو كسر التاء على المفعول وضم باقيهم . وقرأ الباقر «ذُرِّيَّتُهُمْ» على التوحيد وضم التاء وهو المشهور عن نافع . فأما الثانية فقرأها نافع وابن حاصر وأبو عمرو ويعقوب بكسر التاء على الجمع . الباقر «ذُرِّيَّتُهُمْ» على التوحيد وفتح التاء . واختلف في معناه فقيس عن ابن عباس أربع روايات : الأولى أنه قال : إن الله ليرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وإن كانوا دونه في العمل لتقر بهم عينه ، وتلا هذه الآية . ورواه مرفوعا عن عباس في «الناسخ والمنسوخ» له عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «إن الله عز وجل ليرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وإن كان لم يبلغها بعمله لتقر بهم عينه» ثم قرأ «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ» الآية . قال أبو جعفر : فصار الحديث مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا يجب أن يكون ؛ لأن ابن عباس لا يقول هذا إلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه إخبار عن الله عز وجل بما يفعله ويعني أنه أنزلها جل ثناؤه . الزمخشري : فيجمع الله لهم أنواع السرور بسعادتهم في أنفسهم ، وبمزاوجة الحور العين ، وبمؤانسة الإخوان المؤمنين ، وباجتماع أولادهم ونسبهم بهم .

وعن ابن عباس أيضا أنه قال : إن الله ليحقق بالمؤمن ذريته الصغار الذين لم يبلغوا الإيمان ؛ قاله المهدوي . والذرية تقع على الصغار والكبار ، فإن جعلت الذرية ها هنا للصغار كان قوله تعالى : « **يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ يُؤْمِنُونَ** » في موضع الحال من المفعولين ؛ وكان التقدير « **يُؤْمِنُونَ** » من الآباء . وإن جعلت الذرية للكبار كان قوله : « **يُؤْمِنُونَ** » حالا من الفاعلين . القول الثالث عن ابن عباس أن المراد بالذين آمنوا المهاجرون والأنصار والذرية التابعون . وفي رواية عنه : إن كان الآباء أرفع درجة رفع الله الأبناء إلى الآباء ، وإن كان الأبناء أرفع درجة رفع الله الآباء إلى الأبناء ؛ فالآباء داخلون في اسم الذرية ؛ كقوله تعالى : « **وَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا ذُرِّيَّتَهُمْ** » في الفلک المشحون . وعن ابن عباس أيضا يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا دخل أهل الجنة الجنة سأل أحدهم عن أبيه وعن زوجته وولده فيقال لهم لهم لم يدركوا ما أدركت فيقول يا رب إني عملت لي ولهم فيؤمر بلحاقهم به » . وقالت خديجة رضي الله عنها : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن ولدين لي ماتا في الجاهلية فقال لي : « هما في النار » فلما رأى الكراهية في وجهي قال : « لو رأيت مكانهما لأبغضتهما » قالت : يا رسول الله فولدى منك ؟ قال : « في الجنة » ثم قال : « إن المؤمنين وأولادهم في الجنة والمشركين وأولادهم في النار »^(١) ثم قرأ « **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ** » الآية . « **وَمَا آَلَتْهُمْ مِنْ شَيْءٍ** » أي ما نقصنا الأبناء من ثواب أعمالهم لقصر أعمارهم ، وما نقصنا الآباء من ثواب أعمالهم شيئا بلحاق الذريات بهم . والهاء والميم راجعان إلى قوله تعالى : « **وَالَّذِينَ آمَنُوا** » . وقال ابن زيد : المعنى « **وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ** » ألحقنا بالذرية أبناءهم الصغار الذين لم يبلغوا العمل ؛ فالهاء والميم على هذا القول للذرية . وقرأ ابن كثير « **وَمَا آَلَتْهُمْ** » بكسر اللام . وفتح الباقون . وعن أبي هريرة « **آَلَتْهُمْ** » بالمد ؛ قال ابن الأعرابي : آَلَتْهُ يَالَتْهُ آَلَتْهُ وَآَلَتْهُ يُؤْلِتُهُ إِيْلَاتًا وَلَاتَهُ يَلِتُهُ لَيْتًا كُلُّهَا إِذَا نَقَصَهُ .

(١) هذا الحديث كان قبل قوله صلى الله عليه وسلم : « سألت ربي فأعطاني أولاد المشركين خداما

لأهل الجنة » .

وفي الصباح : ولآتِه عن وجهه يَلُوتُه وَيَلْبِثُه أى حبسه عن وجهه وصرفه ، وكذلك آلاَتِه عن وجهه فَعَلَ وَأَفْعَلَ بمعنى ، ويقال أيضا : ما آلاَتِه من عمله شيئا أى ما نَقَصَه مثل آلاَتِه وقد مضى بـ «المحجرات» ^(١) . (كُلُّ أَمْرِيٍّ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ) قيل : يرجع إلى أهل النار . قال ابن عباس : ارتمن أهل جهنم بأعمالهم وصار أهل الجنة إلى نعيمهم ؛ ولهذا قال : «كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ . إِلَّا أَصْحَابَ الْإِيمَانِ» . وقيل : هو عام لكل إنسان مُرْتَمِنَ بعمله فلا ينقص أحد من ثواب عمله ، فأما الزيادة على ثواب العمل فهي تفضل من الله . ويحتمل أن يكون هذا في الذرية الذين لم يؤمنوا فلا يحقون آباءهم المؤمنين بل يكونون مُرْتَمِنِينَ بكفرهم .

قوله تعالى : (وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِمَا كِهَيَّةً وَلَحِيمٌ بِمَا يَشْتَهُونَ) أى أكثرنا لهم من ذلك زيادة من الله ، أمدهم بها غير الذي كان لهم .

قوله تعالى : (يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْسًا) أى يتناولها بعضهم من بعض وهو المؤمن وزوجاته وخدمه في الجنة . والكأس إناء الخمر وكل إناء مملوء من شراب وغيره ، فإذا فرغ لم يسم كأسا . وشاهد التنازع والكأس في اللغة قول الأخطل :

وَشَارِبٌ مُرِيحٌ بِالكَاسِ نَادِمِي * لَا بِالْحَصُورِ وَلَا فِيهَا بِسَوَارِ
نَازَعْتُهُ طِيبَ الرِّيحِ الشُّمُولِ وَقَدْ * صَاحَ الدَّجَاجُ وَحَانتْ وَقْعَةُ السَّارِي

وقال امرؤ القيس :

فَلَمَّا تَنَازَعْنَا الْحَدِيثَ وَاسْتَمَحَّتْ * هَضَرْتُ بَغْصِنِي ذِي شِمَارِيحٍ مِيَالِ

وقد مضى هذا في «الصفات» ^(٢) . (لَا تَلْفُ فِيهَا) أى في الكأس أى لا يجري بينهم اغو

(١) راجع ج ١٦ ص ٢٤٨ فـ ١٠ . (٢) مريح : بخير لطفاته المريح وهي الفصائلان : ويرى : مريح وهو الذي كاسه ، لاى بالخمر فيكر ولا يتغير عن أخلاقه الحميدة . والحصور الضيق البهيم مثل الحصير . والسوار هو المعربد الوئاب ، ويرى بشار وهو الذي إذا شرب ترك بقية من الشراب في قعر الإناء . والدجاج هنا المراد به الديكة يريد وقت السحر ، يقال هذا دجاج فيريدون الديوك . وهذه دجاج فيريدون الأنثى . ووقعة الساري — ويرى وقعة الساري — من وقت الإبل إذا بركت . والساري هو السائر بالليل . وفي نسخ الأصل كلها في الكأس نازعى . والصحيح كما أثبتناه في صدر الكتاب من ديوان الأخطل طبع البوعيين .

(٣) راجع ج ١٥ ص ٧٧ وما بعدها ففيها الكلام على الكأس .

« وَلَا تَأْتِيُمْ » ولا ما فيه إثم ، والتأتميم تفعيل من الإثم ؛ أى تلك الكأس لا تجعلهم آثمين لأنه مباح لهم . وقيل : « لَا لَغْوِ فِيهَا » أى فى الجنة . قال ابن عطاء : أى لغو يكون فى مجلس محله جنة عدن ، وسقامهم الملائكة ، وشربهم على ذكر الله ، وريحانهم وتحيتهم من عند الله ، والقوم أضياف الله ! « وَلَا تَأْتِيُمْ » ولا كذب ؛ قاله ابن عباس . الضحاك : يعنى لا يكذب بعضهم بعضا . وقرا ابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو : « لَا لَغْوِ فِيهَا وَلَا تَأْتِيُمْ » بفتح آخره . الباقون بالرفع والتنوين وقد مضى هذا فى « البقرة » عند قوله تعالى : « وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ » والحمد لله .

قوله تعالى : « وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ » أى بالفواكه والتحف والطعام والشراب ؛ ودليله : « يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ » ، « يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ » . ثم قيل : هم الأطفال من أولادهم الذين سبقوهم ، فأقر الله تعالى بهم أعينهم . وقيل : إنهم من أخذهم الله تعالى إياهم من أولاد غيرهم . وقيل : هم غلمان خلقوا فى الجنة . قال الكلبي : لا يكبرون أبدا « كَانَتْهُمْ » فى الحسن والبياض « لَوْلَوْ مَكْنُونٌ » فى الصدف ، والمكنون المصون . وقوله تعالى : « يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ » . قيل : هم أولاد المشركين وهم خدام أهل الجنة . وليس فى الجنة نصيب ولا حاجة إلى خدمة ، ولكنه أخبر بأنهم على نهاية النعيم . وعن عائشة رضى الله عنها : أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدمه فيجيبه ألف كلهم ليك ليك » . وعن عبد الله بن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما من أحد من أهل الجنة إلا يسمى عليه ألف غلام كل غلام على عمل ليس عليه صاحبه » . وعن الحسن أنهم قالوا : يا رسول الله إذا كان الخادم كاللؤلؤ فكيف يكون المخدم ؟ فقال : « ما بينهما كما بين القمر ليلة البدر وبين أصغر الكواكب » . قال الكسائى : كنت الشئ سترته وصنته من الشمس ، وأكنته فى نفسى أسرته . وقال أبو زيد : كنته وأكنته بمعنى فى الكون وفى النفس جميعا ؛ تقول : كنت العالم وأكنته فهو مكنون ومكن « وكنت الحارية وأكنتها فهى مكنونة ومكنة » .

قوله تعالى : **وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٥﴾ قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ﴿٢٦﴾ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَّنَا عَذَابَ السُّمُومِ ﴿٢٧﴾ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ﴿٢٨﴾**

قوله تعالى : **(وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ)** قال ابن عباس : إذا بعثوا من قبورهم سأل بعضهم بعضا . وقيل : في الجنة « يَتَسَاءَلُونَ » أى يتذاكرون ما كانوا فيه في الدنيا من التعب والخوف من العاقبة ، ويحمدون الله تعالى على زوال الخوف عنهم . وقيل : يقول بعضهم لبعض بم صرت في هذه المنزلة الرفيعة ؟ **(قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ)** أى قال كل مسؤل منهم لسايله : **« إِنَّا كُنَّا قَبْلُ »** أى في الدنيا خائفين وجلين من عذاب الله . **(فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا)** بالجنة والمغفرة . وقيل : بالتوفيق والهداية . **(وَوَقَّنَا عَذَابَ السُّمُومِ)** قال الحسن : « السُّمُوم » أسم من أسماء النار وطبقة من طباق جهنم . وقيل : هو النار كما تقول جهنم . وقيل : نار عذاب السُّمُوم . والسُّمُوم الريح الحارة تؤثت ؛ يقال منه : سُمَّ يومنا فهو مسموم والجمع سُمَّاتم . قال أبو عبيدة : السُّمُوم بالنهار وقد تكون بالليل ، والحرور بالليل وقد تكون بالنهار ؛ وقد تستعمل السُّمُوم في لفتح البرد ^(١) وهو في لفتح

الحر [والشمس أكثر ؛ قال الرازي :

اليوم يوم بارد سُمُومُهُ * مَنْ جَزِعَ الْيَوْمَ فَلَا أَلُومُهُ

قوله تعالى : **(إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ)** أى في الدنيا بأن يمن علينا بالمغفرة عن تقصيرنا . وقيل : « نَدْعُوهُ » أى نعبده . **(إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ)** وقرأ نافع والكسائي « أَنَّهُ » بفتح الهمزة أى لأنه . الباكون بالكسر على الابتداء . و « البر » اللطيف ؛ قاله ابن عباس . وعنه أيضا : إنه الصادق فيما وعد . وقاله ابن جرير .

(١) الزيادة من إعراب القرآن للسمين .

قوله تعالى : فَذَكِّرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴿٣٩﴾
 أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُّ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ ﴿٤٠﴾ قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي
 مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَرِبِينَ ﴿٤١﴾ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ
 طَاغُونَ ﴿٤٢﴾ أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٤٣﴾ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ
 مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : (فَذَكِّرْ) أى فذكر يا محمد قومك بالقرآن . (فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ) يعنى
 برسالة ربك (بِكَاهِنٍ) يتبدع القول وتخبر بها فى غد من غير وحى . (وَلَا مَجْنُونٍ) وهذا
 رد لقولهم فى النبى صلى الله عليه وسلم ؛ فعقبة بن أبى معيط قال : إنه مجنون ، وشيبة بن ربيعة
 قال : إنه ساحر ، وغيرهما قال : كاهن ، فأكذبهم الله تعالى . ورد عليهم . ثم قيل : إن معنى
 « فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ » القسم ؛ أى وبنعمة الله ما أنت بكاهن ولا مجنون . وقيل : ليس
 قسما ، وإنما هو كما تقول : ما أنت بحمد الله بجاهل ؛ أى قد برأك الله من ذلك .

قوله تعالى : (أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ) أى بل يقولون محمد شاعر . قال سيدييه : خوطب
 العباد بها جرى فى كلامهم . قال أبو جعفر النحاس : وهذا كلام حسن إلا أنه غير مبين
 ولا مشروح ؛ يريد سيدييه أن « أَمْ » فى كلام العرب لخروج من حديث إلى حديث ؛ كما قال :
 * أَمْ جَرُّ غَانِيَةٍ أَمْ تُلِمَّ *

فتم الكلام ثم خرج إلى شيء آخر فقال :

* أَمْ الْحَبْلُ وَاهٍ بِهَا مُتَجِدِّمٌ *

فما جاء فى كتاب الله تعالى من هذا فعناه التقرير والتوبيخ والخروج من حديث إلى حديث ،
 والنحويون يمثلونها ببل . (نَتَرَبَّصُّ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ) قل فتادة : قال قوم من الكفار ترَبَّصُوا

بمحمد الموت يكفيكوه كما كفى شاعر بنى فلان . قال الضحاك : هؤلاء بنو عبد الدار نسبوه إلى أنه شاعر ، أى يهلك عن قريب كما هلك من قبل من الشعراء ، وأن أباه مات شاباً فربما يموت كما مات أبوه . وقال الأخفش : تربص به إلى ريب المنون فحذف حرف الجر ، كما تقول : قصدت زيدا وقصصت إلى زيد . والمنون المسوت في قول ابن عباس . قال أبو الغول الطهوي :

هَمْ مَنَعُوا حَيَّ الْوَقْبِ بِضَرْبِ * يُؤَلَّفُ بَيْنَ أَشْتَاتِ الْمُنُونِ^(١)

أى المنايا ؛ يقول : إن الضرب يجمع بين قوم متفرقي الأمكنة لو أنهم مناياهم فى أما كنهم لأنهم متفرقة ، فأجمعوا فى موضع واحد فأتهم المنايا مجتمعة . وقال السدي عن أبى مالك عن ابن عباس : « ريب » فى القرآن شك إلا مكانا واحدا فى الطور « ريب المنون » يعنى حوادث الأمور ؛ وقال الشاعر :

تَرْبِصُ بِهَا رَيْبُ الْمُنُونِ لَعَالَهَا * تَطْلُقُ يَوْمًا أَوْ يَمُوتُ حَالُهَا

وقال مجاهد : « رَيْبُ الْمُنُونِ » حوادث الدهر ، والمنون هو الدهر ؛ قال أبو ذؤيب :
أَمِنَ الْمُنُونِ وَرَيْبِهِ تَتَوَجَّعُ * وَاللَّهْرِ لَيْسَ بِمُحْتَبٍ مَنْ يَجْزَعُ
وقال الأعشى :

أَأَنْ رَأَتْ رَجُلًا أَعْشَى أَضْرِيهِ * رَيْبُ الْمُنُونِ وَدَهْرٌ مِثْلُ خَيْلٍ^(٢)

قال الأصمى : المنون الليل والنهار ؛ وسميا بذلك لأنهما ينقصان الأعمار ويقطعان الآجال . وعنه : أنه قيل للدهر منون ، لأنه يذهب بمئة الحيوان أى قوته وكذلك المنية . أبو عبيدة : قيل للدهر منون ؛ لأنه مُضْعِفٌ من قوتهم حبلٌ مزين أى ضعيف ، والمزين الغبار الضعيف . قال الفراء : والمنون مؤنثة وتكون واحدا وجمعا . الإصمى : المنون واحد لاجتماعه له .

(١) هو من بنى نهشل واسمه علباء بن جوشن . والوقب كخمزى ماء لبتى مالك بن مازن مشهور بوقائع عديدة وهو على طريق المدينة من البصرة .

(٢) الذى فى نسخ الأصل : قال ابن عباس وإس بنى . وفى سائر كتب التفسير قال الشاعر كما أفتناه .

(٣) يرمى : ودهر مفند . وهى الرواية المشهورة . مثل مسقم أو يذهب بالأهل والولد . وخبل ككخب ، ولنو على أهله لا يرون فيه سرورا .

الأخفش : هو جماعة لا واحد له ، والمنون يذكرو ويؤنث فن ذكره جعله الدهر أو الموت ، ومن أنه فعلى الحمل على المعنى كأنه أراد المنية .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ تَرَبَّصُوا ﴾ أى قل لهم يا محمد تَرَبَّصُوا أى آتظنوا . ﴿ فَإِنِّ مَعَكُمْ مِنَ الْأَمْرِ يَاصِينَ ﴾ أى من المنتظرين بكم العذاب ؛ فعذبوا يوم بدر بالسيف .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ ﴾ أى عقولهم ﴿ بِهَذَا ﴾ أى بالكذب عليك . ﴿ أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴾ أى أم طغوا بغير عقول . وقيل : « أم » بمعنى بل أى بل كفروا طغيانا وإن ظهر لهم الحق . وقيل لعمر بن العاص : ما بال قومك لم يؤمنوا وقد وصفهم الله بالعقل ؟ فقال : تلك عقول كادها الله ؛ أى لم يصحبها بالتوفيق . وقيل : « أَخْلَامُهُمْ » أى أذهانهم ؛ لأن العقل لا يعطى للكافر ولو كان له عقل لآمن . وإنما يعطى الكافر الذهن فصار عليه حجة . والذهن يقبل العلم جملة ، والعقل يميز العلم ويقدر المقادير لحسود الأمور والنهى . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلا قال : يا رسول الله ما أعقل فلانا النصراني ! فقال : « مَهْ إِنَّ الْكَافِرَ لَا عَقْلَ لَهُ أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى « وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ » . وفى حديث ابن عمر : فزجره النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : « مَهْ فَإِنَّ الْعَاقِلَ مِنْ يَعْمَلُ بِطَاعَةِ اللَّهِ » ذكره الترمذى الحكيم أبو عبد الله بإسناده . ﴿ أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ ﴾ أى آفتمعه وأفتراه ، يعنى القرآن . والنقول تكلف القول ، وإنما يستعمل فى الكذب فى غالب الأمر . ويقال قولنى ما لم أقول وأقولنى ما لم أقول أى آذعته على . وتقول عليه أى كذب عليه . وأفتال عليه تحكم قال :

وَمَثَلُهُ فِي دَارِ صِدْقٍ وَغِبْطَةٍ * وَمَا أَفْتَالَ مِنْ حُكْمٍ عَلَى طَيْبٍ

فام الأولى للإنكار والثانية للإيجاب أى ليس كما يقولون . ﴿ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ جهدا واستكبارا . ﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ ﴾ أى بقرآن يشبهه من تلقاء أنفسهم ﴿ إِنَّ كَانُوا صَادِقِينَ ﴾ فى أن جهدا أفتراه . وقرأ الجحدري « فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ » بالإضافة . والهاء فى « مثله » للنبي صلى الله

عليه وسلم ، وأضيف الحديث الذي يرد به القرآن إليه لأنه المبعوث به . والهاء على قراءة الجماعة للقرآن .

قوله تعالى : **﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ ﴾** (٢٥)
﴿ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ﴾ (٢٦) **﴿ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَيْكِ أَمْ هُمْ الْمُصْطَرُّونَ ﴾** (٢٧) **﴿ أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾** (٢٨) **﴿ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ ﴾** (٢٩)
﴿ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴾ (٣٠) **﴿ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ﴾** (٣١) **﴿ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ الْمَكِيدُونَ ﴾** (٣٢)
﴿ أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (٣٣)

قوله تعالى : **﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ﴾** (« أم » صلة زائدة والتقدير أخلقوا من غير شيء . قال ابن عباس : من غير رب خلقهم وقدرهم . وقيل : من غير أم ولا أب فهم كالجناد لا يعقلون ولا تقوم لهم حجة ، ليسوا كذلك ، أليس قد خلقوا من نطفة وعلقه ومضغة ، قاله ابن عطاء . وقال ابن كيسان : أم خلقوا عبثاً وتريكوأ سُدَى « من غير شيء » أى لغير شيء « فمن » بمعنى اللام . **﴿ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾** أى يقولون إنهم خلقوا أنفسهم فهم لا يأترون لأمر الله وهم لا يقولون ذلك ، وإذا أقروا أن هم خالقوا غيرهم فما الذى يمنعهم من الإقرار له بالعبادة دون الأصنام ، ومن الإقرار بأنه قادر على البعث . **﴿ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾** أى ليس الأمر كذلك فإنهم لم يخلقوا شيئاً **﴿ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ﴾** بالحق **﴿ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَيْكِ ﴾** أم عندهم ذلك فيستغنوا عن الله ويعرضوا عن أمره . وقال ابن عباس : خزائن ربك المطر والرزق . وقيل : مفاتيح الرحمة . وقال عكرمة : النبوة . أى أفيديهم مفاتيح ربك بالرسالة يضعونها حيث شاءوا . وضرب المثل بالخزائن ، لأن الخزائنة يمت

يهاً لجمع أنواع مختلفة من الذخائر ، ومقدورات الرب كالخزائن التي فيها من كل الأجناس فلا نهاية لها . (أَمْ هُمُ الْمُسَيَّرُونَ) قال ابن عباس : المسلطون الجبارون . وعنه أيضا : المبطلون . وقاله الضحاك . وعن ابن عباس أيضا : أم هم المتولون . عطاء : أم هم أرباب قاهرون . قال عطاء : يقال تسيطر على أى اتخذتني خولا لك . وقاله أبو عبيدة . وفى الصباح : المسيطر والمسيطر المسلط على الشيء ليُشرف عليه ويتعهد أحواله ويكتب عمله ، وأصله من السَّطَر ؛ لأن الكتاب يُسَطَّر والذي يفعله مُسَطِّرٌ ومُسَيَّرٌ . يقال سَيَّطَرَتْ علينا . ابن بحر : « أَمْ هُمُ الْمُسَيَّرُونَ » أى هم الحفظة ؛ مأخوذ من تسطير الكتاب الذى يحفظ ما كتب فيه ، فصار المسيطر ها هنا حافظا ما كتبه الله فى اللوح المحفوظ . وفيه ثلاث لغات : الصاد وبها قرأت العامة ، والسين وهى قراءة ابن محيىن وحيد ومجاهد وقُتَيْبِل وهشام وأبى حيو ، وبإشمام الصاد الزاى وهى قراءة حمزة كما تقدم فى « الصراط » .

قوله تعالى : (أَمْ لَهُمْ سُلْمٌ) أى أيدعون أن لهم مُرتقى إلى السماء ومصعدا ومهبطا (يَسْتَمِعُونَ فِيهِ) أى عليه الأخبار ويصلون به إلى علم الغيب ، كما يصل إليه محمد صلى الله عليه وسلم بطريق الوحي . (فَلَيَأْتِيَنَّ مُسْتَمِعُهُمْ يُسْلُطَانِ مُبِينِ) أى بحجة بينة أن هذا الذى هم عليه حق . والتسلم واحد السلام التى يرتقى عليها . وربما سمي الغرز بذلك ؛ قال أبو الرئيس الثعلبي يصف ناقته :

مُطَارَةٌ قَلْبٍ إِنْ تَنَى الرَّجُلَ رَهْماً * يُسَلِّمُ غَرَزٍ فِي مُنَاخٍ يُعَاجِلُهُ
وقال زهير :

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنِيَّةِ يَلْقَاهَا ^(١) * وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ الْمَاءِ يُسَلِّمُ
وقال آخر :

تَجَنَّبْتُ لِي ذَنْباً وَمَا إِنْ جَنَيْتُهُ * لِيَتَّخِذَنِي عُذْرًا إِلَى الْمَجْرُسِ سُلْمَا

(١) ويرى :

* ومن هاب أسباب المنايا يلقه *

وهى الرواية المشهورة .

وقال ابن مقبل في الجمع :

لَا تُحْزِرُ الْمَرْءَ أَحْجَاءُ الْبِلَادِ وَلَا * يُبْنَى لَهُ فِي السَّمَوَاتِ السَّلَامِ

الأحجاء النواحي مثل الأرجاء واحدا حجا ورجا مقصور . وىروى : أعناء البلاد ، والأعناء أيضا الجوانب والنواحي واحدا عنو بالكسر . وقال ابن الأعرابي : واحدا عنا مقصور وجاءنا أعناء من الناس واحدهم عنو بالكسر وهم قوم من قبائل شتى . « يَسْتَمِعُونَ فِيهِ » أى عليه ؛ كقوله تعالى : « فِي جُدُوغِ النَّخْلِ » أى عليها ؛ قاله الأخفش . وقال أبو عبيدة : يستمعون به . وقال الزجاج : أى ألهم بكبريل الذى يأتى النبي صلى الله عليه وسلم بالوحى .

قوله تعالى : « أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ » سقاه أحلامهم توبيخا لهم وتفسيرا . أى أتضيفون إلى الله البنات مع أنفثكم منهن ، ومن كان عقله هكذا فلا يستبعد منه إنكار البعث . « أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا » أى على تبليغ الرسالة . « فَهُمْ مِنْ مُّغْرِمٍ مُّثْقَلُونَ » أى فهم من المغرم الذى تطلبهم به « مُّثْقَلُونَ » مجهدون لما كلفتهم به . « أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ » أى يكتبون للناس ما أرادوه من علم الغيوب . وقيل : أى أم عندهم علم ما غاب عن الناس حتى علموا أن ما أخبرهم به الرسول من أمر القيامة والجنة والنار والبعث باطل . وقال قتادة : لما قالوا تبرص به ريب المنون قال الله تعالى : « أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ » حتى علموا متى يموت محمد أو إلى ما يؤول إليه أمره . وقال ابن عباس : أم عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه ويخبرون الناس بما فيه . وقال القتيبي : يكتبون يحكون والكتاب الحكم ؛ ومنه قوله تعالى : « كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ » أى حكم ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « والذى نفسى بيده لأحكم بينكم بكتاب الله » أى بحكم الله .

قوله تعالى : « أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا » أى مكرا بك فى دار الندوة . « قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ أَكْبَرُ » أى المكور بهم « وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ » وذلك أنهم قتلوا ببدن . « أَمْ لَهُمْ آلِهٌ غَيْرُ اللَّهِ » يخافون ويرزق ويمنع . « سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ » تزه نفسه أن يكون له شريك . قال الخليل : كل ما فى سورة « والطور » من ذكر « أَمْ » فكلمة استفهام وليس بعطف .

قوله تعالى : وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ ﴿٤٦﴾ فَذَرَهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴿٤٧﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا﴾ قال ذلك جوابا لقولهم : « فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ » وقولهم : « أَوْ تُسْقِطُ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا » فأعلم أنه أو فعل ذلك لقالوا : ﴿سَحَابٌ مَرْكُومٌ﴾ أى بعضه فوق بعض سقط علينا وليس سماء ، وهذا فعل المعاند أو فعل من استولى عليه التقليد ، وكان فى المشركين القسمان . واليكسف جمع كسفة وهى القطعة من الشيء ، يقال : أعطنى كسفة من ثوبك ، ويقال فى جمعها أيضا : كسف . ويقال : الكسف والكسفة واحد ، وقال الأخفش : من قرأ كسفا جعله واحدا ومن قرأ « كسفا » جعله جمعا . وقد تقدم القول فى هذا فى « سبحان » وغيرها والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ فَذَرَهُمْ ﴾ منسوخ بآية السيف : ﴿ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴾ بفتح الياء قراءة العامة ، وقرأ ابن عاصم وعاصم بضمها . قال الفراء : هما لغتان صَعِقَ وصُعِقَ مثل سَعِدَ وسُعِدَ . قال قتادة : يوم يموتون . وقيل : يوم بدر . وقيل : يوم الذفخة الأولى . وقيل : يوم القيامة يأتهم فيه من العذاب ما يزيل عقولهم . وقيل : « يُصْعَقُونَ » بضم الياء من أصعقه الله .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا ﴾ أى ما كادوا به النبي صلى الله عليه وسلم فى الدنيا . ﴿ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾ من الله . و « يَوْمَ » منصوب على البطل من « يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ » .

قوله تعالى : وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٩﴾ وَأَصْحِبِ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٥٠﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ النُّجُومِ ﴿٥١﴾

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٣٠ طبعة أولى أو ثانية وج ١٢ ص ١٣٦ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أى كفروا ﴿ عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ ﴾ قيل : قبل موتهم . ابن زيد : مصائب الدنيا من الأوجاع والأسقام والبلايا وذهاب الأموال والأولاد . مجاهد : هو الجوع والجهد سبع سنين . ابن عباس : هو القتل . وعنه : عذاب القبر . وقاله البراء بن عازب وعلى رضى الله عنهم . فـ « دُونَ » بمعنى غير . وقيل : عذابا أخف من عذاب الآخرة . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ما يصيرون إليه .
قوله تعالى : ﴿ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾

فيه مستلثان :

الأولى — « وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ » قيل : لقضاء ربك فيما حملك من رسالته . وقيل : لبلائه فيما ابتلاك به من قومك ؛ ثم نسخ بآية السيف .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ أى برأى منظر منا نرى ونسمع ما تقول وتفعل . وقيل : بحيث نراك ونحفظك ونحوطك ونحرسك ونزعاك . والمعنى واحد . ومنه قوله تعالى لموسى عليه السلام : ﴿ وَلَتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴾ أى بحفظى وحراستى وقد تقدم^(١) .

قوله تعالى : ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ﴾
فيه مستلثان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴾ اختلف في تأويل قوله : « حِينَ تَقُومُ » فقال عون بن مالك وابن مسعود وعطاء وسعيد بن جبير وسفيان الثوري وأبو الأحوص : يسبح الله حين يقوم من مجلسه ؛ فيقول سبحان الله وبحمده ، أو سبحانك اللهم وبحمدك ؛ فإن كان المجلس خيرا أزددت شأنا حسنا ، وإن كان غير ذلك كان كفارة له ؛ ودليل هذا التأويل ما أخرجه الترمذى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
” من جلس في مجلس فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم من مجلسه : سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك إلا غُفر له ما كان في مجلسه ذلك “ قال حديث

حسن صحيح غريب . وفيه عن ابن عمر قال : كنا نعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد مائة مرة من قبل أن يقوم : ” رَبِّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الْغَفُورُ “ قال حديث حسن صحيح غريب . وقال محمد بن كعب والضحاك والربيع : المعنى حين تقوم إلى الصلاة . قال الضحاك يقول : الله أكبر كبيرا ، والحمد لله كثيرا ، وسبحان الله بكرة وأصيلا . قال الكيا الطبري : وهذا فيه بُعْد ؛ فإن قوله : « حِينَ تَقُومُ » لا يدل على التسبيح بعد التكبير ، فإن التكبير هو الذي يكون بعد القيام ، والتسبيح يكون وراء ذلك ، فدل على أن المراد فيه حين تقوم من كل مكان كما قال ابن مسعود رضي الله عنه . وقال أبو الجوزاء وحسان بن عطية : المعنى حين تقوم من منامك . قال حسان : ليكون مفتتحا لعمله بذكر الله . وقال الكلبي : وأذكر الله باللسان حين تقوم من فراشك إلى أن تدخل الصلاة وهي صلاة الفجر . وفي هذا روايات مختلفات صحاح ؛ منها حديث عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” مَنْ تَمَارَّ فِي اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي أَوْ دَعَا اسْتَجِيبَ لَهُ فَإِنْ تَوَضَّأَ وَصَلَّى قَبِلَتْ صَلَاتُهُ “ نَحْوُهُ الْبُخَارِيُّ . تَمَارَّ الرَّجُلُ مِنَ اللَّيْلِ إِذَا هَبَّ مِنْ نَوْمِهِ مَعَ صَوْتٍ ؛ وَمِنْهُ عَارُ الظَّالِمِ يَعَارُ عِرَارًا وَهُوَ صَوْتُهُ ؛ وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ : عَمَّرَ الظَّالِمُ يَعْرِ عِرَارًا كَمَا قَالُوا زَمَرُ النَّعَامِ يَزِمُ زِمَارًا . وَعَنْ أَبِي عُبَاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ : ” اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قَيُّومُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ أَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ وَلِقَاؤُكَ الْحَقُّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَنَحْمَدُكَ حَقٌّ اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَإِلَيْكَ أُنَبِّتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَاغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَأَسْرَرْتُ وَأَعْلَنْتُ أَنْتَ الْمَقْدَّمُ وَأَنْتَ الْمُوَخَّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ “ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . وَعَنْ أَبِي عُبَاسٍ أَيْضًا أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ إِذَا اسْتَيْقَظَ مِنَ اللَّيْلِ مَسَّحَ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهِ ؛ ثُمَّ قَرَأَ الْعَشْرَ الْآيَاتِ الْآخِرَةَ مِنْ سُورَةِ « آل عمران » .

وقال زيد بن أسلم : المعنى حين تقوم من نوم القائلة لصلاة الظهر . قال ابن العربي : أما نوم القائلة فليس فيه أثر وهو ملحق بنوم الليل . وقال الضحاك : إنه التسبيح في الصلاة إذا قام إليها . المسوردي : وفي هذا التسبيح قولان : أحدهما وهو قوله سبحانه ربّي العظيم في الركوع وسبحان ربّي الأعلى في السجود . الثاني إنه التوجه في الصلاة يقول : سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدّك ولا إله غيرك . قال ابن العربي : من قال إنه التسبيح للصلاة فهذا أفضله ، والآثار في ذلك كثيرة أعظمها ما ثبت عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال : "وجهت وجهي" الحديث . وقد ذكرناه وغيره في آخر سورة «الأنعام» . وفي البخاري عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال قالت : يا رسول الله علمني دعاء أدعوه به في صلاتي ، فقال : "قل اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم" .

الثانية — قوله تعالى : «وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ» تقدم في «ق» ، يستوفى عند قوله تعالى : «وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ» . وأما «إِدْبَارَ النُّجُومِ» فقال علي وابن عباس وجابر وأنس : يعني ركعتي الفجر . فحمل بعض العلماء الآية على هذا القول على التسدب وجعلها منسوخة بالصلوات الخمس . وعن الضحاك وابن زيد : أن قوله : «وَإِدْبَارَ النُّجُومِ» يريد به صلاة الصبح وهو اختيار الطبري . وعن ابن عباس : أنه التسبيح في آخر الصلوات . وبكسر الهمزة في «إِدْبَارَ النُّجُومِ» قرأ السبعة على المصدر حسب ما ابتداء في «ق» . وقرأ سالم بن أبي الجعد ومحمد بن السميع «وَإِدْبَارَ» بالفتح ومثله روى عن يعقوب وسلام وأيوب . وهو جمع دُبُرٍ ودُبُرٍ ، ودُبُرُ الأمر ودُبُرُهُ آخره . وروى الترمذي من حديث محمد بن فضيل ، عن رشدين بن كريب عن أبيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "إِدْبَارَ النُّجُومِ الركعتان قبل الفجر وإِدْبَارَ السُّجُودِ الركعتان بعد المغرب"

قال : حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه من حديث محمد بن فضيل عن
 رشدين بن كريب . وسألت محمد بن اسمعيل عن محمد بن فضيل ورشدين بن كريب أيهما
 أوثق ؟ فقال : ما أقربهما ؛ ومحمد عندي أرجح . قال : وسألت عبد الله بن عبد الرحمن
 عن هذا فقال : ما أقربهما ؛ ورشدين بن كريب أرجحهما عندي . قال الترمذي : والقول
 ما قال أبو محمد ورشدين بن كريب عندي أرجح من محمد وأقدم وقد أدرك رشدين ابن عباس
 وراه . وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم
 على شيء من النوافل أشدَّ معاهدة منه على ركعتين قبل الصبح . وعنها عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال : ” ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها “ . تم تفسير سورة « والطور »
 والحمد لله .

سورة والنجم

مكية وهي إحدى وستون آية

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقادة : إلا آية منها
 وهي قوله : « الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ » الآية . وقيل : اثنتان وستون آية .
 وقيل : إن السورة كلها مدنية . والصحيح أنها مكية لما روى ابن مسعود أنه قال :
 هي أول سورة أعلنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة . وفي « البخاري » عن ابن عباس :
 أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد بالنجم ، وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس .
 وعن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم فسجد لها ، فلبق أحد
 من القوم إلا يسجد ؛ فأخذ رجل من القوم كفًا من حصباء أو تراب فرفعه إلى وجهه
 وقال : يكفيني هذا . قال عبد الله : فلقد رأيته بعد قتل كافرا . متفق عليه . الرجل
 يقال له أمية بن خلف . وفي الصحيحين عن زيد بن ثابت أنه قرأ على النبي صلى الله عليه
 وسلم سورة « وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ » فلم يسجد . وقد مضى في آخر « الأعراف » القول في هذا
 والحمد لله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴿١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴿٢﴾ وَمَا يَنْطِقُ
عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾ عَلَيْهِ شَدِيدُ النَّقْوَىٰ ﴿٥﴾
ذُورِةٌ فَأَسْتَوَىٰ ﴿٦﴾ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ﴿٧﴾ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ﴿٨﴾
فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ﴿٩﴾ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى) قال ابن عباس ومجاهد : معنى « وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى » والثُّرَيَّا إذا سقطت مع الفجر ؛ والعرب تسمى الثُّرَيَّا نجما وإن كانت في العدد نجومًا ؛ يقال إنها سبعة أنجم ، ستة منها ظاهرة وواحد خفي يمتحن الناس به أبصارهم . وفي « الشُّعْبَا » للقاضي عياض : إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرى في الثُّرَيَّا أحد عشر نجما . وعن مجاهد أيضا أن المعنى والقرآن إذا نزل ؛ لأنه كان ينزل نجومًا . وقاله الفراء . وعنه أيضا : يعني نجوم السماء كلها حين تغرب . وهو قول الحسن قال : أقسم الله بالنجوم إذا غابت . وليس يمتنع أن يعبر عنها بلفظ واحد ومعناه جمع ؛ كقول الراعي :

قَبَّاتٌ تَعْدُ النُّجُومَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ * سَرِيعٌ بِأَيْدِي الْآكِلِينَ جُمُودُهَا
وقال عمر بن أبي ربيعة :

أَحْسَنُ النُّجُومِ فِي السَّمَاءِ الثُّرَيَّا * وَالثُّرَيَّا فِي الْأَرْضِ زَيْنُ النَّسَاءِ

وقال الحسن أيضا : المراد بالنجم النجوم إذا سقطت يوم القيامة . وقال السدي : إن النجم هنا الزهرة لأن قوما من العرب كانوا يعبدونها . وقيل : المراد به النجوم التي ترجم بها الشياطين ؛ وسببه أن الله تعالى لما أراد بعث محمد صلى الله عليه وسلم رسولا كثر أنقضاض الكواكب قبل مولده ، فدعمر أكثر العرب منها وفرعوا إلى كاهن كان لهم ضريرا ، كان يخبرهم بالحوادث فسأله عنها فقال : أنظروا الزوج الآن في عشر فإن آنقض

منها شيء فهو ذهاب الدنيا ، فإن لم ينقض منها شيء فسيحدث في الدنيا أمر عظيم ، فاستشعروا ذلك ، فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان هو الأمر العظيم الذي استشعروه ، فأنزل الله تعالى : « وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ » أى ذلك النجم الذي هوى هو لهذه النبوة التي حدثت ، وقيل : النجم هنا النبت الذي ليس له ساق ، وهوى أى سقط على الأرض . وقال جعفر بن محمد بن علي بن الحسين رضى الله عنهم : « وَالنَّجْمُ » يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم « إِذَا هَوَىٰ » إذا نزل من السماء ليلة المعراج . وعن عروة بن الزبير رضى الله عنهما أن عتبة بن أبى لهب وكان نخته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد الخروج إلى الشام فقال : لآتين محمدا فلاؤذنيه ، فأتاه فقال : يا محمد هو كافر بالنجم إذا هوى ، وبأذى دنا فتدلى . ثم تفل في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورد عليه آبنته وطلقها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللهم سلط عليه كلبا من كلابك » وكان أبو طالب حاضرا فوجم لها وقال : ما كان أعناك يا بن أختى عن هذه الدعوة . فرجع عتبة إلى أبيه فأخبره ، ثم خرجوا إلى الشام ، فنزلوا منزلا ، فأشرف عليهم راهب من الدير فقال لهم : إن هذه أرض مَسْبُوءة . فقال أبو لهب لأصحابه : أغيثونا يا معشر قريش هذه الليلة ! فإني أخاف على أبني دعوة محمد ، فجمعوا جمالهم وأناخوها حولهم ، وأحدهوا بعتبة ، فجاء الأسد يتشمم وجوههم حتى ضرب عتبة فقتله . وقال حسّان :

(١) مَنْ يَرْجِعُ الْعَامَ إِلَى أَهْلِهِ * فَمَا أَكِيلُ السَّبْعِ بِالرَّاجِعِ

وأصل النجم الطلوع ، يقال : نجم السن ونجم فلان ببلاد كذا أى خرج على السلطان . والهوى النزول والسقوط ، يقال : هوى يهوى هويّا مثل مضى يمضى مضيا ، قال زهير :
(٢) فَشَجَّ بِهَا الْأَمَاعِزُ وَهِيَ تَهْوَى * هُيْوَى الدَّلْوِ أَسْلَمَهَا الرِّشَاءُ

(١) فى نسخة : من يرجع الآن .

(٢) شج : علا . والبيت فى وصف غير رأته ، أى لما وجد العير أن صنيعات قد أقطع ماؤها أُنْقَل عنها إلى غيرها فجعل يملو بالأتن الأماعز وهى حزون الأرض الكثيرة الحصى .

وقال آخر :^(١)

بَيْنَمَا نَحْنُ بِالْبَلَدِ كَيْتَ فَالْقَا * عِيسَى سِرَامًا وَالْعِيسُ تَهْوِي هَوِيًا
خَطَرْتُ خَطَرَةً عَلَى الْقَلْبِ مِنْ ذِكْ * بَوَاكِ وَهَنًا فَمَا اسْتَطَعْتُ مُضِيًّا
الأصمعي : هَوَى بِالْفَتْحِ يَهْوِي هَوِيًّا أَيْ سَقَطَ إِلَى أَسْفَلٍ . قَالَ : وَكَذَلِكَ أَنَهْوَى فِي السَّيْرِ
إِذَا مَضَى فِيهِ ، وَهَوَى وَأَنَهْوَى فِيهِ لَفْتَانِ بِمَعْنَى ، وَقَدْ جَعَلَهُمَا الشَّاعِرُ فِي قَوْلِهِ :^(٢)
وَكَمْ مَنَزِلٍ لَوْلَايَ طَحَّتْ كَمَا هَوَى * بِأَجْرَامِهِ مِنْ قُلَّةِ النَّبِيِّ مُنَهْوَى
وَيُقَالُ فِي الْحُبِّ : هَوَى بِالْكَسْرِ يَهْوَى هَوَى أَيْ أَحَبَّ .

قوله تعالى : ((مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ)) هذا جواب القسم ؛ أَيْ مَا ضَلَّ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ الْحَقِّ وَمَا حَادَّ عَنْهُ . ((وَمَا غَوَى)) النَّبِيُّ ضِدُّ الرُّشْدِ أَيْ مَا صَارَ غَاوِيًا . وَقِيلَ : أَيْ
مَا تَكَلَّمَ بِالْبَاطِلِ . وَقِيلَ : أَيْ مَا خَابَ مِمَّا طَلَبَ وَالنَّبِيُّ الْخَلِيبَةُ ؛ قَالَ الشَّاعِرُ :^(٣)
فَمَنْ يَلْقَ خَيْرًا يَحْمَدِ النَّاسُ أَمْرَهُ * وَمَنْ يَقُولَ لَا يَعْدَمُ عَلَى النَّبِيِّ لَا يَمُتُ
أَيْ مَنْ خَابَ فِي طَلَبِهِ لَامَهُ النَّاسُ . ثُمَّ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هَذَا إِخْبَارًا عَمَّا بَعْدَ الْوَحْيِ . وَيَجُوزُ
أَنْ يَكُونَ إِخْبَارًا عَنْ أَحْوَالِهِ عَلَى التَّعْمِيمِ ؛ أَيْ كَانَ أَبَدًا مُوَحَّدًا لِلَّهِ . وَهُوَ الصَّحِيحُ عَلَى مَا يُلْهَاهُ
فِي « الشُّوْرَى » عِنْدَ قَوْلِهِ : « مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ » .^(٤)
قوله تعالى : ((وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى . إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى)) .
فِيهِ سَمَلَتَانِ :

الأولى — قوله تعالى : « وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى » قَالَ قَتَادَةُ : وَمَا يَنْطِقُ بِالْقُرْآنِ عَنْ
هَوَاهُ « إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى » إِلَيْهِ . وَقِيلَ : « عَنِ الْهَوَى » أَيْ بِالْهَوَى ؛ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ ؛

(١) قَالَهُ أَبُو بَكْرٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُسَوِّبِ غُرَّةُ كَانَ . تَوَجَّهَ إِلَى الشَّامِ فَلَمَّا كَانَ بِالْبَلَدِ كَيْتَ — بِالْمِثْلَةِ —
تَذَكَّرَ زَوْجَتَهُ وَكَانَ شَدُوقًا بِهَا فَكَّرَ رَاجِعًا فَقَالَ الْآيَاتُ ؛ وَبَعْدَ الْبَيْتَيْنِ :

قُلْتُ لَيْسَكَ إِذْ دَعَانِي لَأَنَّ الشَّيْءَ * قَدْ وَلَعَادِيكَ حَسْبُ الْمَطْلَا

(٢) قَالَهُ يَزِيدُ بْنُ الْحَكَمِ التَّمِيمِيُّ . (٣) قَالَهُ الْمُرَّشُ . (٤) رَاجِعْ ج ١٦ ص ٥٥ وَمَا يَلْهَاهُ .
طَبْعَةُ أَرِلَى أَوْ ثَانِيَةٌ .

كقوله تعالى : « فَأَسْأَلُ بِهِ خَيْرًا » أى فأَسْأَلُ عنه . النحاس : قول قتادة أولى وتكون « عن » على بابها ، أى ما يخرج نطقه عن رأيه ، إنما هو يوحى من الله عز وجل ؛ لأن بعده : « إِنَّهُ هُوَ الْوَحِيُّ الْوَحَى » .

الثانية - قد يحتاج بهذه الآية من لا يجوز لرسول الله صلى الله عليه وسلم الاجتماع في الحوادث . وفيها أيضا دلالة على أن السنة كاللوحى المنزل في العمل . وقد تقدم في مقدمة الكتاب حديث المقدم بن معاذ كرب في ذلك والحمد لله . قال السجستاني : إن شئت أبدلت « إِنَّهُ هُوَ الْوَحِيُّ الْوَحَى » مِنْ « مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ » قال ابن الأنباري : وهذا غلط ؛ لأن « إِنَّ » الخفيفة لا تكون مبدلة من « ما » الدليل على هذا أنك لا تقول : والله ما قلت إِنَّ أَنَا لَقَامِد .

قوله تعالى : « عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى » يعنى جبريل عليه السلام في قول سائر المفسرين سوى الحسن ، فإنه قال : هو الله عز وجل ويكون قوله تعالى : « ذُومِرَةً » على قول الحسن تمام الكلام ، ومعناه ذو قوة والقوة من صفات الله تعالى ؛ وأصله من شدة قتل الجبل ، كأنه استمر به القتل حتى بلغ إلى غاية يصعب معها الحل . ثم قال : « فَأَسْتَوَى » يعنى الله عز وجل ؛ أى استوى على العرش . روى معناه عن الحسن . وقال الربيع بن أنس والفراء : « فَأَسْتَوَى » وهو بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى أى استوى جبريل ومحمد عليهما الصلاة والسلام . وهذا على العطف على المضمر المرفوع بـ « هو » . وأكثر العرب إذا أرادوا العطف في مثل هذا الموضع أظهروا كناية المعطوف عليه ؛ فيقولون : استوى هو وفلان ؛ وقيلما يقولون استوى وفلان ؛ وأنشد الفراء :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ النَّبْعَ يَصْلُبُ عُوْدُهُ ۖ وَلَا يَسْتَوِي وَالْخُرُوعُ الْمُتَقَصِّفُ^(٢)

أى لا يستوى هو والخروج ؛ ونظير هذا : « أَيْدَا كُنَّا تَرَابًا وَأَبَاؤُنَا » والمعنى أئذا كنا ترابا نحن وأباؤنا . ومعنى الآية ؛ استوى جبريل هو ومحمد عليهما السلام ليلة الإسراء بالأفق الأعلى .

(١) راجع ج ١ ص ٣٧ وما بعدها طبع ثانياً أو ثالثة .

(٢) النبع شجر في الجبال تؤخذ منه القسي . والخروج معروف . والمتقصف المتكسر .

وأجاز العطف على الضمير لتلا يتكرر . وأنكر ذلك الزجاج إلا في ضرورة الشعر . وقيل :
المنى فاستوى جبريل بالأفق الأعلى وهو أجود . وإذا كان المستوى جبريل فعنى «ذو مرة»
في وصفه ذو منطلق حسن ؛ قاله ابن عباس . وقال قتادة : ذو خلق طويل حسن . وقيل :
معناه ذو صحة جسم وسلامة من الآفات . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تحل
الصدقة لعنى ولا لذي مرة سوى^(١) " . وقال امرؤ القيس :

كنتُ فيهم أبداً ذا حيلة * مُحْكَمِ الْمِرَّةِ مَأْمُونِ الْعُقْدِ

وقد قيل : «ذو مرة» ذو قوة . قال الكبي : وكان من شدة جبريل عليه السلام أنه
أنتلج مدائن قسوم لوط من الأرض السفلى^(٢) ، فجعلها على جناحه حتى رفعها إلى السماء ، حتى
سمع أهل السماء نباح كلابهم وصياح ديكهم ثم قلبها . وكان من شدته أيضا أنه أبصر إبليس
يكلم عيسى عليه السلام على بعض عتاق من الأرض المقدسة فنفضه بجناحه نفخة ألقاه بأقصي
جبل في الهند . وكان من شدته صيحته يثود في مددهم ، وكثرتهم فأصبحوا جاثمين خامدين
وكان من شدته هبوطه من السماء على الأنبياء وصعوده إليها في أسرع من الطير . وقال
قطرب : تقول العرب لكل جزل الرأي حصيف العقل ذو مرة . قال الشاعر :

قد كنتُ قبلَ لِقائِكُمْ ذَا مِرَّةٍ * عِنْدِي لِكُلِّ مُحَاجِمٍ مِيزَانُهُ

وكان من جزالة رأيه وحصافة عقله أن الله أثنته على وحيه إلى جميع رسله . قال الجوهري :
والمرة إحدى الطبائع الأربع ، والمرة القوة وشدة العقل أيضا . ورجل مريأى قوى ذو مرة . قال :
تَرَى الرَّجُلَ النَّحِيفَ فَتَدْرِيهِ * وَحَشْشُوْ ثِيَابِهِ أَسَدٌ مَرِيْرٌ
وقال لقيط :

حتى استغزت على شرر مريرتي * مر العزيمة لا [حكما] ولا ضرها^(٣)

(١) السوى : الصحيح الأعضاء . (٢) في بعض النسخ : من الماء الأسود .

(٣) قاله العباس بن مرداس . وفي الناج : وفي أثوابه وجل مزير . بالزاي ويروي : أسد مزير . والمزير تأمير
الشديد القلب القوى الثابت في الأمور . (٤) في الأصول «لارتا» ولم يتبين لنا وجه المعنى فيها فأمتننا بدلها
«نحا» عن ديوان لقيط بآثار كتاب «نهي الطالب» والقصم الشيخ الحرم يعزبه نرق ونرف . والضرع الابن الذليل .

وقال مجاهد وقتادة : « دُومِرَّة » ذوقوة ؛ ومنه قول خُفَّاف بن نَدْبَة :

إِنِّي أَمْرٌ دُومِرَّةٌ فَاسْتَبَقْنِي * فَيَا يَنْبُوبُ مِنَ الْخُطُوبِ صَابِغٌ

فالقوة تكون من صفة الله عز وجل ومن صفة المخلوق . « فَاَسْتَوَى » يعني جبريل على ما بينا أى ارتفع وعلا إلى مكان في السماء بعد أن علم محمدا صلى الله عليه وسلم . قاله سعيد ابن المسيب وأبن جبير . وقيل : « فَاَسْتَوَى » أى قام في صورته التي خلقه الله تعالى عليها ؛ لأنه كان يأتى إلى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة الآدميين كما كان يأتى إلى الأنبياء ، فسأله النبي صلى الله عليه وسلم أن يريه نفسه التي جبله الله عليها فأراه نفسه مرتين مرة في الأرض ومرة في السماء فأما في الأرض ففي الأفق الأعلى ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم بحراء ، فطلع له جبريل من المشرق فسد الأرض إلى المغرب ، فخر النبي صلى الله عليه وسلم مغشيا عليه ، فنزل إليه في صورة الآدميين وضمه إلى صدره ، وجعل يمسح الغبار عن وجهه ، فلما أفاق النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يا جبريل ما ظننت أن الله خلق أحدا على مثل هذه الصورة » . فقال : يا محمد إنما نشرت جناحين من أجنحتي وإن لي ستمائة جناح سعة كل جناح ما بين المشرق والمغرب ؛ فقال : « إن هذا لعظيم » فقال : وما أنا في جنب ما خلقه الله إلا يسيرا ، ولقد خلق الله إسرأفيل له ستمائة جناح ، كل جناح منها قدر جميع أجنحتي ، وإنه ليتضاءل أحيانا من مخافة الله تعالى حتى يكون بقدر الوضع . يعنى العصفور الصغير ؛ دليله قوله تعالى : « وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ » وأما في السماء فعند سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ، ولم يره أحد من الأنبياء على تلك الصورة إلا محمدا صلى الله عليه وسلم . وقول ثالث أن معنى « فَاَسْتَوَى » أى استوى القرآن في صدره . وفيه على هذا وجهان : أحدهما في صدر جبريل حين نزل به عليه . الثاني في صدر محمدا صلى الله عليه وسلم حين نزل عليه . وقول رابع أن معنى « فَاَسْتَوَى » فاعتدل يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم . وفيه على هذا وجهان : أحدهما فاعتدل في قوته . الثاني في رسالته . ذكرهما الماوردي .

قات : وعلى الأول يكون تمام الكلام « دُومِرَّة » وعلى الثاني « شَدِيدُ الْقُوَى » .

وقول خامس أن معناه فأرتفع . وفيه على هذا وجهان : أحدهما أنه جبريل عليه السلام

أرتفع إلى مكانه على ما ذكرنا آنفاً . الثاني أنه النبي صلى الله عليه وسلم أرتفع بالمعراج .
وقول سادس « فَاسْتَوَى » يعنى الله عز وجل أى استوى على العرش على قول الحسن .
وقد مضى القول فيه فى « الأعراف » .

قوله تعالى : (وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى) جملة فى موضع الحال والمعنى فاستوى عالياً ؛
أى استوى جبريل عالياً على صورته ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك يراه ما يراه حتى
سأله إياها على ما ذكرنا . والأفق ناحية السماء وجمعه آفاق . وقال قتادة : هو الموضع الذى
تأتى منه الشمس . وكذا قال سفيان : هو الموضع الذى تطلع منه الشمس . ونحوه عن
مجاهد . ويقال : أفق وأفق مثل عُسْر وعُسْر . وقد مضى فى « حم السجدة » (٢) . وفرس أفق
بالضم أى رائع وكذلك الأئني ؛ قال الشاعر :

أَرْجُلُ لَيْتِي وَأَجْرُ ذَيْلِي * وَتَحْمِلُ شِكْمَتِي أَفُقٌ كَمَيْتُ

وفيل : « وَهُوَ » أى النبي صلى الله عليه وسلم « بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى » يعنى ليلة الإسراء وهذا
ضعيف ؛ لأنه يقال : استوى هو وفلان ولا يقال استوى وفلان إلا فى ضرورة الشعراء .
والصحيح استوى جبريل عليه السلام وجبريل بالأفق الأعلى على صورته الأصلية ؛ لأنه
كان يتنزل للنبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل بالوحى فى صورة رجل ، فاحبّ النبي صلى الله
وسلم أن يراه على صورته الحقيقية ، فاستوى فى أفق المشرق فلما الأفق .

قوله تعالى : (ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى) أى دنا جبريل بعد استوائه بالأفق الأعلى من الأرض
« فَتَدَلَّى » فنزل على النبي صلى الله عليه وسلم بالوحى . المعنى أنه لما رأى النبي صلى الله عليه
وسلم من عظمته ما رأى ، وهاله ذلك رده الله إلى صورة آدمى حين قرب من النبي صلى الله
عليه وسلم بالوحى ، وذلك قوله تعالى : « فَأَرَاهُ إِلَى عَبْدِهِ » يعنى أوحى الله إلى جبريل وكان
جبريل « قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » قاله ابن عباس والحسن وقتادة والربيع وغيرهم . وعن

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٩ فابعد ج ١ ص ٢٥٤ (٢) راجع ج ١٥ ص ٣٧٤ فابعد

(٣) فائدة عمرو بن قنساس الماردى ، والشكة الداح . وفى اللسان : وتحمل بزنى . والكيت من الخيل ما خالط
حورته سواد غير خالص .

آبن عباس أيضا في قوله تعالى : « ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى » أن معناه أن الله تبارك وتعالى « دنا » من محمد صلى الله عليه وسلم « فتدلى » . وروى نحوه أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم . والمعنى دنا منه أمره وحكمه . وأصل التدلى النزول إلى الشيء حتى يقرب منه فوضع موضع القرب ؛ قال لبيد ^(١) :

فَتَدَلَّيْتُ عَلَيْهِ قَائِلًا * وَعَلَى الْأَرْضِ غِيَابَاتُ الطُّفَلِ ^(٢)

وزهب الفراء إلى أن الفاء في « فتدلى » بمعنى الواو ، والتقدير ثم تدلى جبريل عليه السلام ودنا . ولكنه جائز إذا كان معنى الفعلين واحدا أو كالأول قد تمت أيهما شئت ، فقلت فدنا فقرب وقرب فدنا ، وشتى فأساء وأساء فشتى ؛ لأن الشتم والإساءة شيء واحد . وكذلك قوله تعالى : « أَقْتَرَبَتِ السَّمَاءُ وَاتَّسَقَ الْقَمَرُ » المعنى والله أعلم أنشق القمر وأقتربت السماء . وقال الجرجاني : في الكلام تقديم وتأخير أى تدلى فدنا ؛ لأن التدلى سبب الدنو . وقال آبن الأنباري : ثم تدلى جبريل أى نزل من السماء فدنا من محمد صلى الله عليه وسلم . وقال آبن عباس : تدلى الرفرف لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج فجلس عليه ثم رفع فدنا من ربه . وسياى . ومن قال : المعنى فآستوى جبريل وعبد بالأفق الأعلى قد يقول ثم دنا محمد من ربه دنو كرامة فتدلى أى هوى للسجود . وهذا قول الضحاك . قال القشيري : وقيل على هذا تدلى أى تدلل ؛ كقولك تظنى بمعنى تظنن ، وهذا بعيد ؛ لأن الدلال غير مرضى في صفة العبودية .

قوله تعالى : « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » أى « كان » محمد من ربه أو من جبريل « قَابَ قَوْسَيْنِ » أى قدر قوسين عربيّتين . قاله آبن عباس وعطاء والفراء . الزمخشري : فإن قلت كيف تقدير قوله « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ » قلت : تقديره فكان مقدار مسافة قرينه مثل قاب قوسين ، فحذفت هذه المضافات كما قال أبو علي في قوله ^(٣) :

* وَقَدْ جَعَلْتَنِي مِنْ حَزِيمَةِ لَمَصِيعَا *

(١) البيت في وصف فرس . أراد أنه نزل من مرياته وهو على فرسه راكب .

(٢) قاله أعمى نهدل وصدره : * فأدرك إبقاء المرادة ظلها *

أى ذا مقدار مسافة إصبع « أَوَّأَدْنَى » أى على تقديركم كقوله تعالى : « أَوْ يَزِيدُونَ » .
 وفى الصراح : وتقول بينهما قَابُ قَوْسٍ ، وَقَيْبُ قَوْسٍ وَقَادُ قَوْسٍ وَقَيْدُ قَوْسٍ ؛ أى قَدَرُ
 قَوْسٍ . وقرأ زيد بن على « قَادَ » وقرئ « قَيْدَ » و « قَدَرَ » . ذكره الزمخشري ، والقاب
 ما بين المقبض والسَّيَّةِ . ولكل قوس قَابَانِ . وقال بعضهم فى قوله تعالى : « قَابَ قَوْسَيْنِ »
 أراد قَابِي قَوْسٍ فقلبه . وفى الحديث : « وَلَقَابُ قَوْسٍ أَحَدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَوْضِعُ قَيْدِهِ خَيْرٌ
 مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » وَالْقَيْدُ السُّوْطُ . وفى الصحيح عن أبى هريرة قال قال النبى صلى الله
 عليه وسلم : « وَلَقَابُ قَوْسٍ أَحَدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » . وإنما ضرب المثل
 بالقوس ، لأنها لا تختلف فى القاب . والله أعلم . قال القاضى عياض : أعلم أن ما وقع من
 إضافة الدنو والقرب من الله أو إلى الله فليس بدنو مكان ولا قرب مَسَدَى ، وإنما دنو النبى
 صلى الله عليه وسلم من ربه وقربه منه إبانةٌ عظيم منزله ، وتشريف رتبته ، وإشراق أنوار
 معرفته ، ومشاهدة أسرار غيبه وقدرته ، ومن الله تعالى له مبرة وتأنيس وبسط وإكرام .
 ويتأول فى قوله عليه السلام : « يترل ربنا إلى سماء الدنيا » على أحد الوجوه نزول إجمال
 وقبول وإحسان . قال القاضى : وقوله « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » فمن جعل الضمير
 عائداً إلى الله تعالى لا إلى جبريل كان عبارة عن نهاية القرب ، ولطف المحل ، وإيضاح
 المعرفة ، والإشراف على الحقيقة من محمد صلى الله عليه وسلم وعبارة عن إجابة الرغبة ، وقضاء
 المطالب ، وإظهار النجى ، وإنافة المنزلة والقرب من الله ويتأول فيه ما يتأول فى قوله
 عليه السلام : « مَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَبَها تَقَرَّبَتْ مِنْهُ ذِرَاعَا وَمَنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً » قرب
 بالإجابة والقبول ، وإتيان بالإحسان وتعجيل المأمول . وقد قيل : « ثُمَّ دَنَا » جبريل من
 ربه « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » قاله مجاهد . وبدل عليه ما روى فى الحديث : « إِنْ
 أَقْرَبَ الْمَلَائِكَةُ مِنَ اللَّهِ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَام » . وقيل : « أَوْ » بمعنى الواو أى قَاب قَوْسَيْنِ
 وَأَدْنَى . وقيل : بمعنى بل أى بل أدنى . وقال سعيد بن المسيب : القاب صدر القوس
 العربية حيث يشد عليه السير الذى يتنكب صاحبه ، ولكل قوس قَاب واحد . فأخبر أن
 جبريل قرب من محمد صلى الله عليه وسلم كقرب قَاب قَوْسَيْنِ . وقال سعيد بن جبير وعطاء

وأبو إسحق الحمداني وأبو وائل شقيق بن سلمة : « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ » أى قدر ذراعين والقوس الذراع يقاس بها كل شيء ، وهى لغة بعض المجازيين . وقيل : هى لغة أزد شتوة أيضا . وقال الكسائي : قوله « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » أراد قوسا واحدا ؛ كقول الشاعر :

وَمَهْمَهَيْنِ قَذْفَيْنِ مَرَّتَيْنِ * قَطَعْتُهُ بِالسَّمْتِ لَا بِالسَّمْتَيْنِ^(١)

أراد مهمما واحدا . والقوس تذكر وتؤنث فن أنث قال فى تصغيرها قَوْسِيَّةٌ ومن ذكر قال قَوْسٍ ؛ وفى المثل هو من خير قَوْسٍ سَهْمًا . والجمع قَيْسٍ وقَيْسٌ وأَقْوَسَ وقِيَّاسَ وأنشد أبو عبيدة :

* وَوَتَرَ الْأَسَاوِرُ الْقِيَّاسَ^(٢) *

والقوس أيضا بقية الثمر فى الحُلَّةِ أى الوعاء . والقوس برج فى السماء ، فأما القوس بالضم فصومعة الراهب ؛ قال الشاعر وذكر امرأة :

* لَا سَتَفْتَنَنِي وَذَا الْمُسْحَيْنِ فِي الْقَوْسِ^(٣) *

قوله تعالى : « فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى » تفخيم للوحى الذى أوحى إليه . وتقدم معنى الوحى وهو إلقاء الشيء بسرعة ومنه الوَحَاءُ الْوَحَاءُ . والمعنى فأوحى الله تعالى إلى عبده محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى . وقيل : المعنى « فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ » جبريل عليه السلام « مَا أَوْحَى » . وقيل : المعنى فأوحى جبريل إلى عبد الله محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى إليه ربه . قاله الربيع والحسن وأبن زيد وقتادة . قال قتادة : أوحى الله إلى جبريل وأوحى جبريل إلى محمد . ثم قيل : هذا الوحى هل هو مبهم ؟ لَا نَطْلِعُ عَلَيْهِ نَحْنُ وَتَعْبِدُنَا بِالْإِيمَانِ بِهِ

(١) السمت : الطريق ومعناه قطعته على طريق واحد .

(٢) فائله القلاخ بن حزن . تمامه : * صغدية تترج الأنفاسا *

والأساور : جمع أسوار وهو المقدم من أساور الفرس . والصند : جيل من المعجم ويقال إنه أعم بلد .

(٣) فائله جبر وصدره : * لا وصل إذ صرفت هند ولو وقتت *

(٤) يمد ويقصر فالمقصود الوحى كالوحي ومعناه البدار البدار . راجع ج ٤ ص ٨٥ وج ١٠ ص ١٣٣ فى ما

على الجملة، أو هو معلوم مفسر؟ قولان . وبالثاني قال سعيد بن جبيرة قال : أوحى الله إلى محمد ، ألم أجعلك يتيمًا فأوتيتك ! ألم أجعلك ضالًا فهديتك ! ألم أجعلك عالا فاغنيك « ألم نشرح لك صدرك . ووضعنا عنك وزرك . الذي أنقض ظهرك . ورفعنا لك ذكرك . » . وقيل : أوحى الله إليه أن الجنة حرام على الأنبياء حتى تدخلها يا محمد وعلى الأمم حتى تدخلها أمتك .

قوله تعالى : مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴿١١﴾ أَفَتُمْتَدُّونَهُ عَلَى مَا بَرَى ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى ﴿١٣﴾ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴿١٤﴾ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ﴿١٥﴾ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى ﴿١٦﴾ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴿١٧﴾ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ((مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى)) أى لم يكذب قلب محمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج؛ وذلك أن الله تعالى جعل بصره في فؤاده حتى رأى ربه تعالى وجعل الله تلك رؤية . وقيل : كانت رؤية حقيقة بالبصر . والأول مروى عن ابن عباس . وفي صحيح مسلم أنه رآه بقلبه . وهو قول أبي ذر وجماعة من الصحابة . والثاني قول أنس وجماعة . وروى عن ابن عباس أيضا أنه قال : أتمجبون أن تكون الخلعة لإبراهيم ، والكلام لموسى ، والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم . وروى عن ابن عباس أيضا أنه قال : أما نحن بنى هاشم فنقول إن محمدا رأى ربه مرتين . وقد مضى القول في هذا في « الأنعام »^(١) عند قوله : « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ » . وروى محمد بن كعب قال : قلنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك رأيت ربك؟ قال : « رأيتُه بفؤادي مرتين » ثم قرأ « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » . وقول ثالث أنه رأى جلاله وعظمته . قاله الحسن . وروى أبو العالية قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك؟ قال : « رأيت نهارا ورأيت وراء النهر حجبا ورأيت

(١) راجع ج ٧ ص ٤٥ فابعدا طبعة اول ارنانية .

وراء الحجاب نورا لم أر غير ذلك . وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك ؟ قال : « نور أُنِّي أراه » المعنى غلبنى من النور وبهرنى منه ما منعنى من رؤيته ، ودل على هذا الرواية الأخرى « رأيت نورا » . وقال ابن مسعود : رأى جبريل على صورته مرتين . وقرأ هشام عن ابن عامر وأهل الشام « مَا كَذَّبَ » بالتشديد أى ما كَذَّبَ قلبُ محمد ما رأى بعينه تلك الليلة بل صدقه . فـ « ما » مفعوله بغير حرف مقدر ؛ لأنه يتعدى مشدداً بغير حرف . ويجوز أن تكون « ما » بمعنى الذى والعائد محذوف ، ويجوز أن يكون مع الفعل مصدرا . الباقون مخففاً ؛ أى ما كذب فؤاد محمد فيما رأى فأسقط حرف الصفة . قال حسان رضى الله عنه :

لو كنت صادقة الذى حدثتني * انجوت منجاً الحرث بن هشام

أى فى الذى حدثتني . ويجوز أن يكون مع الفعل مصدرا . ويجوز أن يكون بمعنى الذى ؛ أى ما كذب فؤاد محمد صلى الله عليه وسلم الذى رأى .

قوله تعالى : ﴿ أَفَتَأْتِرُونَهُ عَلَى مَا يَرَى ﴾ قرأ حمزة والكسائي « أَفَتَأْتِرُونَهُ » بفتح التاء من غير ألف على معنى أفنجدونه . وأختره أبو عبيد ؛ لأنه قال : لم ياروه وإنما يمجده . يقال : مرأه حقه أى مجده ومرتته أنا ؛ قال الشاعر :

أئن هجرت أخا صديق ومكرمة ^(١) * لقد مرتت أخا ما كان يسريكا

أى مجدته . وقال المبرد : يقال مرأه عن حقه وعلى حقه إذا منعه منه ودفعه عنه . قال : ومثل على بمعنى عن قول بنى كعب بن ربعة رضى الله عليك ؛ أى رضى عنك . وقرأ الأعرج ومجاهد « أَفَتَأْتِرُونَهُ » بضم التاء من غير ألف من أسریت أى تريونه وتشككونه . الباقون « أَفَتَأْتِرُونَهُ » بألف أى أتجادلونه وتدافعونه فى أنه رأى الله ؛ والمعنيان متداخلان ؛ لأن مجادلتهم بجمود . وقيل : إن المجود كان دائما منهم وهذا جدال جديد . قالوا : صف لنا بيت المقدس وأخبرنا عن عيرنا التى فى طريق الشام . على ما تقدم ^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى ﴾ « نزلة » مصدر في موضع الحال كأنه قال : ولقد رآه نازلا نزلة أخرى . قال ابن عباس : رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه مرة أخرى بقلبه . روى مسلم عن أبي العالية عنه قال : « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » « وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى » قال : رآه بفؤاده مرتين ؛ فقوله : « نَزْلَةً أُخْرَى » يعود إلى محمد صلى الله عليه وسلم فإنه كان له صعود ونزول مرارا بحسب أعداد الصلوات المفروضة ، فلكل عُرْجة نزلة . وعلى هذا قوله تعالى : « عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى » أي ومحمد صلى الله عليه وسلم عند سدرة المنتهى وفي بعض تلك النزلات ، وقال ابن مسعود وأبو هريرة في تفسير قوله تعالى : « وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى » أنه جبريل . ثبت هذا أيضا في صحيح مسلم . وقال ابن مسعود قال النبي صلى الله عليه وسلم : « رأيت جبريل بالأفق الأعلى له ستمائة جناح يتناثر من ريشه الدر والياقوت » ذكره المهدوي .

قوله تعالى : ﴿ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴾ « عِنْدَ » من صلة « رآه » على ما بينا . والسَّدر شجر النِّيق وهي في السماء السادسة ، وجاء في السماء السابعة ، والحديث بهذا في صحيح مسلم ؛ الأول ما رواه مُرَّة عن عبد الله قال : لما أُسِرَ رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به إلى سِدرة المنتهى ، وهي في السماء السادسة ، إليها ينتهي ما يرجع به من الأرض فيقبض منها ، وإليها ينتهي ما يهبط به من فوقها فيقبض منها ، قال : ﴿ إِذْ يَفِشَّ السَّدْرَةُ مَا يَفِشِّي ﴾ (١) قال : فراش من ذهب ، قال : فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا ، أعطى الصلوات الخمس ، وأعطى خواتيم سورة البقرة ، وغُفِرَ لمن لم يشرك بالله من أمته شيئا المَقِيحَاتُ . الحديث الثاني رواه قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَمَّا رُفِعْتُ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ نَبِّهْتُهَا مِثْلَ قِلَالِ هَجْرٍ وَوَرَقُهَا مِثْلُ آذَانِ الْفَيْلَةِ يَخْرُجُ مِنْ سَاقِهَا نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ قَالَتْ يَا جَبْرِيلُ مَا هَذَا قَالَ أَمَّا الْبَاطِنَانِ فَفِي الْجَنَّةِ وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالْنَّيْلُ وَالْفَرَاتُ » لفظ الدارقطني . والنِّيق بكسر الباء ثمر السَّدر الواحد نَيْقة . ويقال : نَبَّقَ بفتح النون وسكون الدارقطني .

(١) ويرى : « جراد من ذهب » : والفراش دوية ذات جناحين تنهافت في ضوء السراج واحداً فراشة .

(٢) المَقِيحَاتُ الذنوب العظام التي تقعم أصحابها في النار أي تلتهم فيها .

الباء ذكرهما يعقوب في الإصحاح وهي لغة المصريين ، والأولى أفصح وهي التي ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم . وروى الترمذى عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول — وقد ذكر له سِدْرَةُ المنتهى — قال : ”يسير الراكب في ظل الغصن منها مائة سنة أو يستظل بظلها مائة راكب — شك يحيى — فيها فرأش الذهب كأن ثمرها ليلال“ قال أبو عيسى : هذا حديث حسن .

قلت : وكذا لفظ مسلم من حديث ثابت عن أنس ”ثم ذهب بى إلى سِدْرَةِ المنتهى وإذا ورقةها كآذان الفيلة وإذا ثمرها كالليلال فلما غشيها من أمر الله عز وجل ما غشى تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها“ . واختلف لم سُميت سِدْرَةُ المنتهى على أقوال تسعة : الأول — ما تقدم عن ابن مسعود أنه ينتهى إليها كلما يهبط من فوقها ويصعد من تحتها . الثانى — أنه ينتهى علم الأنبياء إليها ويعزب عليهم عما وراءها . قاله ابن عباس . الثالث — أن الأعمال تنتهى إليها وتقبض منها . قاله الضحاك . الرابع — لانتهاى الملائكة والأنبياء إليها ووقوفهم عندها . قاله كعب . الخامس — سُميت سِدْرَةُ المنتهى لأنه ينتهى إليها أرواح الشهداء . قاله الربيع بن أنس . السادس — لأنه تنتهى إليها أرواح المؤمنين قاله قتادة . السابع — لأنه ينتهى إليها كل من كان على سنة محمد صلى الله عليه وسلم ومناهجه . قاله على رضى الله عنه والربيع بن أنس أيضا . الثامن — هى شجرة على رؤوس حملة العرش إليها ينتهى علم الخلائق . قاله كعب أيضا .

قلت : يريد — والله أعلم — أن ارتفاعها وأعلى أغصانها قد جاوزت رؤوس حملة العرش ، ودليله ما تقدم من أن أصلها فى السماء السادسة وأعلاها فى السماء السابعة ، ثم علت فوق ذلك حتى جاوزت رؤوس حملة العرش . والله أعلم . التاسع — سُميت بذلك لأن من رفع إليها فقد انتهى فى الكرامة . وعن أبى هريرة لما أسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به إلى سِدْرَةِ المنتهى فقبل له هذه سِدْرَةُ المنتهى ينتهى إليها كل أحد خلا من أمته على سنتك فإذا هى شجرة يخرج من أصلها أنهار من ماء غير آسن ، وأنهار من لبن لم يتغير طعمه ، وأنهار

من نحر لذة للشاربين ، وأنهار من عسل مُصَفًّى ، وإذا هى شجرة يسير الراكب المسرّع فى ظلّها مائة عام لا يقطعها ، والورقة منها تغطى الأمة كلّها . ذكره الثعلبى .

قوله تعالى : ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ تعريف بموضع جنة المأوى وأنها عند سدرة المنتهى . وقرأ على أبو هريرة وأنس وأبو سبرة الجهنى وعبد الله بن الزبير ومجاهد «عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى» يعنى جنة المبيت . قال مجاهد : يريد أجنه . والهاء للنبي صلى الله عليه وسلم . وقال الأخفش : أدركه كما تقول جنه الليل أى ستره وأدركه . وقراءة العامة «جَنَّةُ الْمَأْوَى» قال الحسن ، هى التى يصير إليها المتقون . وقيل : إنها الجنة التى يصير إليها أرواح الشهداء قاله ابن عباس . وهى عن يمين العرش . وقيل : هى الجنة التى آوى إليها آدم عليه الصلاة والسلام إلى أن أخرج منها وهى فى السماء السابعة^(١) . وقيل : إن أرواح المؤمنين كلّهم فى جنة المأوى . وإنما قيل لها جنة المأوى : لأنها تأوى إليها أرواح المؤمنين وهى تحت العرش فيتنعمون بنعيمها ويتنسّمون بطيب ريحها . وقيل : لأن جبريل وميكائيل عليهما السلام يأويان إليها . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ قال ابن عباس والضحاك وآبن مسعود وأصحابه : قرأش من ذهب . ورواه مرفوعاً ابن مسعود وآبن عباس إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وقد تقدّم فى صحيح مسلم عن آبن مسعود قوله . وقال الحسن : غشيها نور رب العالمين فاستنارت . قال القشيري : وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما غشيها ؟ قال : «قرأش من ذهب» . وفى خبر آخر «غشيها نور من الله حتى ما يستطيع أحد أن ينظر إليها» وقال الربيع بن أنس : غشيها نور الرب والملائكة تقع عليها كما يقع الغربان على الشجرة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «رأيت السدرة يغشاها قرأش من ذهب ورأيت على كل ورقة آلكاً قائماً يسبح الله تعالى وذلك قوله «إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى» ذكره

(١) فى نسخ «الرابعة» وكذا فى حاشية الجمل عن الثرمطى .

(١١) المهدي والنعلبي . وقال أنس بن مالك : « إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى » قال جرّاد من ذهب وقد رواه مرفوعا . وقال مجاهد : إنه رَفَرَفَ أخضر . وعنه عليه السلام : « يَغْشَاهَا رَفَرَفٌ من طير خضر » . وعن ابن عباس : يَغْشَاهَا رَبُّ الْعِزَّةِ ، أى أمره كما فى صحيح مسلم مرفوعا : « فلما غشيها من أمر الله ما غشى » . وقيل : هو تعظيم الأمر ؛ كأنه قال : إذ يغشى السَّدْرَةَ ما أعلم الله به من دلائل ملكوته . وهكذا قوله تعالى : « فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى » « وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى . فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى » ومثله « الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ » . وقال الماوردى فى معانى القرآن له : فإن قيل لم آخترت السَّدْرَةَ لهذا الأمر دون غيرها من الشجر ؟ قيل : لأن السَّدْرَةَ تختص بثلاثة أوصاف : ظلٌ مديد ، وطعمٌ لذيذ ، ورائحةٌ ذكية ، فشابهت الإيمان الذى يجمع قولاً وعملاً ونيةً ، فظلمها من الإيمان بمنزلة العمل لتجاوزه ، وطعمها بمنزلة النية لكونه ورأيتها بمنزلة القول لظهوره . وروى أبو داود فى سننه قال : حدثنا نصر بن على قال حدثنا أبو أسامة عن ابن جريج عن عثمان بن أبي سليمان عن سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن حبشى ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قطع سِدْرَةَ صَوَّبَ اللَّهُ رَأْسَهُ فى النار » . وسئل أبو داود عن معنى هذا الحديث فقال : هذا الحديث مختصر يعنى من قطع سِدْرَةَ فى فلاة يستظل بها ابن السبيل والبهائم عبثاً وظلمها بغير حق يكون له فيها صَوَّبَ اللَّهُ رَأْسَهُ فى النار .

قوله تعالى : « مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى » قال ابن عباس : أى ما عدل يمينا ولا شمالا ، ولا تجاوز الحد الذى رأى . وقيل : ما جاوز ما أمر به . وقيل : لم يمتد بصره إلى غير ما رأى

(١) بعد هذا نقل الجبل عن القرطبي فى تفسيره ما يأتى : وقيل ملائكة تغشاها كأنهم طيور يرتقون إليها مشرقين متبركين زائرين كما يزور الناس الكعبة ، وروى فى حديث المعراج عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ذهب بي جبريل إلى سدرة المنتهى وأوراقها كأذان القيلة وإذا تمرها كقلال هجر » قال : « فلما غشيها من أمر الله ما غشيها تغيرت فما أحد من خلق الله تعالى قدر أن ينعتها من حسنها فأوحى إلى ما أوحى ففرض على حيمين صلاة فى كل يوم وليلة » . وقيل : يغشاها أنوار الله تعالى لأن النبى صلى الله عليه وسلم لما وصل إليها تجلى ربه لها كما تجلى للجليل فظهرت الأنوار لكن السدرة كانت أقوى من الجبل وأثبت فجعل دكا ولم تتحرك الشجرة ، ونحوه ومضى صعدا ولم يتزلزل مجد صلى الله عليه وسلم . وقيل : أجمعه تعظيلا والغشيان يكون بمعنى التغاية .

من الآيات . وهذا وصف أدب للنبي صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام ؛ إذ لم يلتفت يميناً ولا شمالاً .

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴾ قال ابن عباس : رأى رُفَافاً سدَّ الأفق . وذكر البيهقي عن عبد الله قال : « رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى » قال ابن عباس : رأى رُفَافاً أخضر سدَّ أفق السماء . وعنه قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في حُلَّةٍ رُفَرَفٍ أخضر ، قد ملأ ما بين السماء والأرض . قال البيهقي : قوله في الحديث " رأى رُفَافاً " يريد جبريل عليه السلام في صورته على رُفَرَفٍ ، والرُفَرَفُ البساط . ويقال : فِرَاش . ويقال : بل هو ثوب كان لباساً له . فقد روى أنه رآه في حُلَّةٍ رُفَرَفٍ . قلت : أخرجه الترمذي عن عبد الله قال « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في حُلَّةٍ من رُفَرَفٍ قد ملأ ما بين السماء والأرض . قال : هذا حديث حسن صحيح .

قالت : وقد روى عن ابن عباس في قوله تعالى « دَنَا فَتَدَلَّى » أنه على التقديم والتأخير ؛ أى تدلى الرفرف لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج فجلس عليه ثم رفع فدنا من ربه . قال : " فارقني جبريل وأنفطعت عني الأصوات وسمعت كلام ربي " فعلى هذا الرُفَرَفُ ما يُقْعَدُ وَيُجْلَسُ عليه كاللبساط وغيره . وهو بالمعنى الأول جبريل . قال عبد الرحمن بن زيد ومقاتل بن حيان : رأى جبريل عليه السلام في صورته التي يكون فيها في السموات ؛ وكذا في صحيح مسلم عن عبد الله قال : « لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى » قال رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح . ولا يبعد مع هذا أن يكون في حُلَّةٍ رُفَرَفٍ وعلى رُفَرَفٍ . والله أعلم . وقال الضحاك : رأى سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى . وعن ابن مسعود : رأى ما غشى السدرة من فِرَاش الذهب . حكاه الماوردي . وقيل : رأى المعراج . وقيل : هو ما رأى تلك الليلة في مسراه في عوده وبدئه ؛ وهو أحسن ؛ دليلاً « لَنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا » « وَمِنْ » يجوز أن تكون للتبعية ، وتكون « الكبرى » مفعولة لـ « رَأَى » وهى في الأصل صفة الآيات ووجدت لرءوس

الآيات . وأيضا يجوز نعت الجماعة بنعت الأنثى ؛ كقوله تعالى : « وَلِي فِيهَا مَارِبٌ أُخْرَى » .
وقيل : « الْكُبْرَى » نعت لمحدوف ؛ أى رأى من آيات ربه الآية الكبرى . ويجوز أن تكون
« مِنْ » زائدة ؛ أى رأى آيات ربه الكبرى . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى رأى الكبرى
من آيات ربه .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ﴿١٩﴾ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ
الْأُخْرَىٰ ﴿٢٠﴾ أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ﴿٢١﴾ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ ﴿٢٢﴾
قوله تعالى : ((أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْآخَرَىٰ)) لما ذكر الوحي إلى النبي
صلى الله عليه وسلم ، وذكر من آثار قدرته ما ذكر ، حاج المشركين إذ عبدوا ما لا يعقل وقال :
أفرايت هذه الآلهة التي تعبدونها أَوْحَيْنَ إِلَيْكُمْ شَيْئًا كَمَا أُوحِيَ إِلَىٰ مُحَمَّدٍ . وكانت اللات لثقيف ،
والعزى لقريش وبني كنانة ، ومناة لبني هلال . وقال هشام : فكانت مناة لهذيل ونجاعة ،
فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم حلياً رضى الله عنه فهدمها عام الفتح . ثم اتخذوا اللات
الطائف ، وهى أحدث من مناة وكانت صخرة مربعة ، وكان سدنتها من ثقيف ، وكانوا
قد بنوا عليها بناء ، فكانت قريش وجميع العرب تعظمها . وبها كانت العرب تسمى زيد
اللات وتيمم اللات . وكانت فى موضع [منارة] مسجد الطائف اليسرى ، فلم تزل كذلك إلى أن
أسلمت ثقيف ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم المغيرة بن شعبه فهدمها وحرقها بالنار .
ثم اتخذوا العزى وهى أحدث من اللات ، اتخذها ظالم بن أسعد ، وكانت بوادى نخلة الشامية
فوق ذات عرق ، فبنوا عليها بيتا وكانوا يسمعون منها الصوت . قال هشام : وحدثنى أبى
عن أبى صالح عن ابن عباس قال : كانت العزى شيطانة تأتى ثلاث سُمُرَاتٍ بطن نخلة ،
فلما أفتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، بعث خالد بن الوليد رضى الله عنه فقال :

(١) اتفقت نسخ الأصل على القول بأن مناة لبني هلال ولم نره لغیر المؤلف .

(٢) الزيادة من آباء الأصنام لابن الكلبي .

(٣) فى كتاب الأصنام « فيه » بدل « منها » .

«آيت بطن نخلة فإنك تجد ثلاث سمرات فأعضد الأولى» فأتاها فعضدها فلما جاء إليه قال :
 «هل رأيت شيئا» قال : لا . قال : «فأعضد الثانية» فأتاها فعضدها ، ثم أتى النبي صلى
 الله عليه وسلم فقال : «هل رأيت شيئا» قال : لا . قال : «فأعضد الثالثة» فأتاها فإذا
 هو بحبشبة نافثة شعرها ، واضعة يديها على عاتقها تُصرِّف بأنيابها ، وخلفها دُبْيَةُ السَّامِيِّ^(١)
 وكان سادنها فقال :

يَا عُنَّ كُفْرَانِكَ لَا سُبْحَانَكَ * إِنِّي رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ أَهَانَكَ

ثم ضربها ففلق رأسها فإذا هي حُمَّة ، ثم عضد الشجرة وقتل دُبْيَةَ السَّادِن ، ثم أتى النبي
 صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال : «تلك العزى [ولن تُعبد أبدا]» وقال ابن جبير : العزى
 حجر أبيض كانوا يعبدونه . قتادة : نبت كان ببطن نخلة «ومائة» صنم لخزاعة . وقيل : إن
 الآلات فيما ذكر بعض المفسرين أخذه المشركون من لفظ الله ، والعزى من العزيز ، ومائة من
 منى الله الشيء إذا قدره . وقروا ابن عباس وابن الزبير ومجاهد وحيد وأبو صالح «الآلات»
 بتشديد التاء وقالوا : كان رجلا يَلْت السَّوِيْق للحاجج - ذكره البخارى عن ابن عباس - فلما مات
 عكفوا على قبره فعبدوه . ابن عباس : كان يبيع السَّوِيْق والسَّمْن عند صخرة ويصبه عليها ،
 فلما مات ذلك الرجل عبت تقيف تلك الصخرة إعظاما لصاحب السَّوِيْق ، أبو صالح : إنما كان
 رجلا بالطائف فكان يقوم على آلهتهم ويَلْت لهم السَّوِيْق فلما مات عبدوه ، مجاهد : كان رجل
 في رأس جبل له غُنيمة يسلي^(٢) منها السَّمْن ويأخذ منها الأَفِط ويجمع رسلها ، ثم يتخذ منها حَيْسًا فيطعم
 الحاجج ، وكان ببطن نخلة فلما مات عبدوه وهو الآلات . وقال الكلبي^(٣) : كان رجلا من
 تقيف يقال له صرمة بن غنم ، وقيل إنه عامر بن ظرب العدواني . قال الشاعر :

لَا تَنْصُرُوا الْآلَاتِ إِنَّ اللَّهَ مُهْلِكُهَا * وَكَيْفَ يَنْصُرُكُمْ مَنْ لَيْسَ يَنْتَقِصُ^(٤)

(١) دُبْيَةُ بالدال المهملة بن حرمس ويروى ابن حرمى ثم السامى .

(٢) يسلي : يجمع . والأفط لبن مجفف يابس مستحجر يطبخ به . والرسل اللبن .

(٣) هو شذاد بن عارض الجشمي قاله في أبيات حين هدمت الآلات وحرقت ، فهو تقيفا عن العود إليها ،

والنصب لها .

والقراءة الصحيحة «اللات» بالتخفيف اسم ضمن والوقف عليها بالتاء وهو اختيار الفراء.

قال الفراء : وقد رأيت الكسائي^(١) سأل أبا فقعس الأسدي فقال ذاه لذات [ولاه لات] وقسراً «أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاهَ» . وكذا قرأ الدوري عن الكسائي والبرقي عن ابن كثير «اللاه» بالهاء في الوقف ومن قال : إن «اللات» من الله وقف بالهاء أيضاً . وقيل : أصلها لاهة مثل شاة [أصلها شاة] . وهي من لآهت أى آخفت ؛ قال الشاعر :

لآهت فما عيرت يوماً بخارجة * ياليتها نرجت حتى رأيناها

وفي الصحاح : اللات اسم صنم كان لثقيف وكان بالطائف ، وبعض العرب يقف عليها بالتاء ، وبعضهم بالهاء ؛ قال الأخفش : سمعنا من العرب من يقول اللات والعزى ، ويقول هي اللات فيجعلها تاء في السكوت وهي اللات فأعلم أنه جر في موضع الرفع ، فهذا مثل أميس مكسور على كل حال وهو أجود منه ؛ لأن الألف واللام اللتان في اللات لا تسقطان وإن كانتا زائدتين ؛ وأما ما سمعنا من الأكثر في اللات والعزى في السكوت عليها فاللاه لأنها هاء فصارت تاء في الوصل وهي في تلك اللغة مثل كان من الأمر كيت وكيت ، وكذلك هيئات في لغة من كسرهما ؛ إلا أنه يجوز في هيئات أن تكون جماعة ولا يجوز ذلك في اللات ؛ لأن التاء لا تزداد في الجماعة إلا مع الألف ، وإن جعلت الألف والتاء زائدتين بقي الاسم على حرف واحد .

قوله تعالى : ((وَمِنَ الثَّالِثَةِ الْآخَرَى)) قرأ ابن كثير وابن محيصن وخميس وبجاهد والسلمي والأعشى عن أبي بكر « وَمِنَاءَ » بالمد والهمز . والباقون بترك الهمز اثنان ، وقيل : سمي بذلك ؛ لأنهم كانوا يريقون عنده الدماء يتقربون بذلك إليه . وبذلك سميت منى لكثرة ما يراق فيها من الدماء . وكان الكسائي وابن كثير وابن محيصن يقفون بالهاء على الأصل .

(١) الذي ذكره النحاس في إعراب قوله تعالى : « ولات حين مناص » أن الفراء قال عن الكسائي أحسبه أنه

سأل أبا الميال كيف يقرأ فيقف على «ولات» فوقف عليها بالهاء . وعبارة الفراء في هذه السورة من تفسيره : وكان

الكسائي يقف عليها بالهاء وأنا أقف على التاء . ٥١٠ . ولم يذكر أبا فقعس .

الباقون بالتاء آتياما لخط المصحف . وفي الصحاح : وَمَنَاءُ أَسْمٌ صَنِمٌ كَانَ [هُدَيْلٌ وَخُرَاءَةٌ]^(١)
 بين مكة والمدينة ، وإلهاء للتأنيث ويسمكت عليها بالتاء وهى لغة ، والنسبة إليها مَنَوَى ،
 وعبد مَنَاءَ بنُ أَدِّ بنِ طَالِحَةَ وزيد مَنَاءَ بنُ تَمِيمٍ بنُ مُرَيْمَةَ ويقصر؛ قال هَوْبَرُ الْحَارِثِيُّ :
 أَلَا هَلْ أَتَى النَّيْمَ بَنَ عَيْدٍ مَّنَاءٍ * عَلَى الشَّنْءِ فِيمَا بَيْنَنَا ابْنُ تَمِيمٍ

قوله تعالى : ﴿ الْأُنْحَرَى ﴾ العرب [لا] تقول للثالثة أخرى ، وإنما الأخرى نعمت للثانية^(٢)
 واختلفوا في وجهها فقال الخليل : إنما قال ذلك لوفاق رءوس الآى ؛ كقوله : « مَا يَرُبُّ
 أُخْرَى » ولم يقل أخر . وقال الحسين بن الفضل : فى الآية تقديم وتأخير مجازها أفرأيت
 الآلات والعزى الأخرى ومَنَاءُ الثالثة . وقيل : إنما قال « وَمَنَاءُ الثَّالِثَةِ الْأُخْرَى » لأنها
 كانت مرتبة عند المشركين فى التعظيم بعد الآلات والعزى فالكلام على نسقه . وقد ذكرنا
 عن هشام : أن مَنَاءَ كانت أولا فى التقديم ، فلذلك كانت مقدمة عندهم فى التعظيم ؛ والله
 أعلم . وفى الآية حذف دل عليه الكلام ؛ أى أفرأيت هذه الالهة هل نفعت أو ضرت حتى
 تكون شركاء لله . ثم قال على جهة التقرير والتوبيخ : ﴿ أَلَكُمُ الذِّكْرُ وَلَهُ الْأُنْثَى ﴾ ردًا عليهم
 قولهم الملائكة بنات الله ، والأصنام بنات الله .

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ إِذْنا ﴾ يعنى هذه القسمة ﴿ قِسْمَةُ ضَيْرَى ﴾ أى جائرة عن العدل ،
 خارجة عن الصواب ، مائلة عن الحق . يقال : ضَارَ فى الحكم أى جار ، وضَارَه حَقُّهُ يَضِيرُهُ
 ضَيْرًا — عن الأخفش — أى نقصه وبخسه . قال : وقد يهز فىقال ضَارَه يَضَارُه ضَارًا
 وأنشد :

فَإِنْ تَنَاءَ عَنَّا نَلْتَقِصُّكَ وَإِنْ [تَقِمَ] * فَفَقِسْمُكَ مَضْبُورٌ وَأُنْفُكَ رَاغِمٌ

وقال الكسائى : يقال ضَارَ يَضِيرُ ضَيْرًا وضَارَ يَضُورُ ضُورًا ، وضَارَ يَضَارُ ضَارًا إذا ظلم
 وتعذى وبخس وانتقص ؛ قال :

ضَارَتْ بَنُو أَسَدٍ يُحْكِمُهُمُ * إِذْ يَجْعَلُونَ الرِّأْسَ كَالذَّنْبِ

(١) الزيادة من الصحاح . (٢) زيادة يقتضيا السياق . (٣) الزيادة من اللسان وفى الأصل
 وإن تعب . وروى حفطك بدل فقسماك . (٤) قائله امرؤ القيس .

وقوله تعالى : « قِسْمَةٌ ضِيزَى » أى جائزة وهى فُعْلَى مثل طُوبَى وَحُبْلَى ، وإنما كسروا الضاد لتسلم الياء ؛ لأنه ليس فى الكلام فِعْلَى صفة ، وإنما هو من بناء الأسماء كالشُعْرَى والدُّنَى . قال الفراء : وبعض العرب تهمز « ضِيزَى » . قال غيره : وبها قرأ ابن كثير ؛ جعله مصدرا مثل ذِكرى وليس بصفة ؛ إذ ليس فى الصفات فِعْلَى ولا يكون أصلها فُعْلَى ؛ إذ ليس فيها ما يوجب القلب ، وهى من قولهم ضأزته أى ظلمته . فالمعنى قسمة ذات ظلم . وقد قيل هما لغتان بمعنى . وحكى فيها أيضا سواهما ضِيزَى وضَأَزَى وضُوزَى وضُوزَى . وقال المؤرج : كرهوا ضم الضاد فى ضِيزَى وخافوا انقلاب الياء واوا وهى من بنات الواو ؛ فكسروا الضاد لهذه العلة ، كما قالوا فى جمع أبيض بِيضٌ والأصل بُوضٌ مثل حُمِرٍ وصُفَرٍ وخُضَرٍ . فاما من قال : ضأز يَضُوز فالأسم منه ضُوزَى مثل سُورَى .

قوله تعالى : إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمَا أَنْتُمْ وَعَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى ﴿٢٣﴾ أَمْ لِلإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ﴿٢٤﴾ فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ﴿٢٥﴾ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ((إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمَا)) أى ما هى هذه الأوثان « إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمَا » يعنى نحتموها وسميتموها آلهة . ((أَنْتُمْ وَعَبَاؤُكُمْ)) أى قلدهمهم فى ذلك . ((مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ)) أى ما أنزل الله بها من حجة ولا برهان . ((إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ)) عاد من الخطاب إلى الخبر أى ما يتبع هؤلاء إلى الظن . ((وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ)) أى تميل إليه . وقراءة العامة « يَتَّبِعُونَ » بالياء . وقرأ عيسى بن عمر وأيوب وابن السَّمِيع

« تَتَّبِعُونَ » بالناء على الخطاب . وهى قراءة ابن مسعود وابن عباس . (وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى) أى البيان من جهة الرسول أنها ليست بالهمة . (أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى) أى أشتى أى إيس ذلك له . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من البين . أى يكون له دون النبات . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من غير جزاء ليس الأمر كذلك . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من النبوة أن تكون فيه دون غيره . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من شفاعة الأصنام . نزلت فى النضر بن الحرث . وقيل : فى الوليد بن المغيرة . وقيل : فى سائر الكفار . (فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى) يعطى من يشاء ويمنع من يشاء لا ما تمنى أحد . قوله تعالى : (وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى) هذا توبيخ من الله تعالى لمن عبد الملائكة والأصنام ، وزعم أن ذلك يقربه إلى الله تعالى ، فأعلم أن الملائكة مع كثرة عبادتها وكرامتها على الله لا تشفع إلا لمن أذن أن يشفع له . قال الأخفش : الملك واحد ومعناه جمع ، وهو كقوله تعالى : « فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِيزٌ » . وقيل : إنما ذكر ملكا واحدا ، لأنكم تدل على الجمع .

قوله تعالى : إِنْ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنثَى (٢٧) وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا (٢٨) فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٢٩) ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى (٣٠)

قوله تعالى : (إِنْ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ) هم الكفار الذين قالوا الملائكة بنات الله والأصنام بنات الله . (لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنثَى) أى كتسمية الأنثى ، أى

يعتقدون أن الملائكة إناث وأنهم بنات الله . (وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ) أى انهم لم يشاهدوا خلقة الملائكة ، ولم يسمعوا ما قالوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يروه فى كتاب . (إِنْ يَتَّبِعُونَ) أى ما يتبعون (إِلَّا الظَّنَّ) فى أن الملائكة إناث . (وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا) .

قوله تعالى : (فَأَعْرِضْ عَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا) يعنى القرآن والإيمان . وهذا منسوخ بأية السيف . (وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) نزلت فى النضر . وقيل : فى الوليد . (ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ) أى إنما يبصرون أمر دنياهم ويجهلون أمر دينهم . قال الفراء : صغرهم وأزدرى بهم . أى ذلك قدر عقولهم ونهاية علمهم أن آثروا الدنيا على الآخرة . وقيل : أن جعلوا الملائكة والأصنام بنات الله . (إِنْ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ) أى حاد عن دينه (وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَهْتَدَى) فيجازى كلا بأعمالهم .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَفُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى (٣١) الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كِبَإَ الظَّالِمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا آلَ لَمَمٍ إِنَّ رَبَّكَ وَسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةُ فِي بَطُونٍ أَمَهْتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوْا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى (٣٢)

قوله تعالى : (وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى) اللام متعلقة بالمعنى الذى دل عليه « وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » كأنه قال : هو مالك ذلك يهدى من يشاء ويضل من يشاء ليجزى المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته . وقيل : « وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » معترض فى الكلام والمعنى : إن ربك هو أعلم بمن ضلَّ عن سبيله وهو أعلم بمن أهتدى ليجزى . وقيل : هو

لام العاقبة ، أى والله ما فى السموات وما فى الأرض ؛ أى وعاقبة أمر الخلق أن يكون فيهم مسيء ومحسن : فاللسمىء السوءى وهى جهنم وللحسن الحسنى وهى الجنة .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ » هذا نعت للحسين ؛ أى هم لا يرتكبون كبائر الإثم وهو الشرك ؛ لأنه أكبر الآثام . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحزمة والكسائى « كَبِيرَ » على التوحيد وفسره ابن عباس بالشرك . « وَالْفَوَاحِشَ » الزنى . وقال مقاتل : « كَبَائِرَ الْإِثْمِ » كل ذنب ختم بالنار « وَالْفَوَاحِشَ » كل ذنب فيه الحد . وقد مضى فى « النساء^(١) » القول فى هذا . ثم استثنى استثناء منقطعا وهى :

المسئلة الثانية — فقال : « إِلَّا اللَّمَمَ » وهى الصفات التى لا يسلم من الوقوع فيها إلا من عصمه الله وحفظه . وقد اختلف فى معناها ؛ فقال أبو هريرة وابن عباس والشعبي : « اللَّمَمَ » كل ما دون الزنى . وذكر مقاتل بن سليمان : أن هذه الآية نزلت فى رجل كان يسمى نهبان التمار ؛ كان له حانوت يبيع فيه تمرا ، فجاءته امرأة تشتري منه تمرا فقال لها : إن داخل الدكان ما هو خير من هذا ، فلما دخلت راودها فأبت وأنصرفت فندم نهبان : فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ! ما من شئ يصنعه الرجل إلا وقد فعلته إلا الجماع ؛ فقال : « لعل زوجها غار » فنزلت هذه الآية . وقد مضى فى آخر « هود^(٢) » وكذا قال ابن مسعود وأبو سعيد الخدرى وحذيفة ومسروق : إن اللمم ما دون الوطء من القبلة والغمزة والنظرة والمضاجعة . وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال : زنى العينين النظر ، وزنى اليدين البطش ، وزنى الرجلين المشى ، وإنما يصدق ذلك أو يكذب الفرج ، فإن تقدم كان زنى وإن تأخر كان لمما . وفى صحيح البخارى ومسلم عن ابن عباس قال : ما رأيت شيئا أشبه باللّم مما قال أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله كتب

(١) راجع ج ٥ ص ١٥٨ فابعدا طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ٩ ص ١١١ طبعة أولى أو ثانية ، ففيه بيان الإجمال فى هذا الحديث برواية أخرى .

على ابن آدم حظه من الزنى أدرك ذلك لا محالة فزنى العينين النظر وزنى اللسان النطق والنفس تمتنى وتشتهى والفرج يصدق ذلك أو يكذبه . والمعنى إن الفاحشة العظيمة والزنى التام الموجب للحد في الدنيا والعقوبة في الآخرة هو في الفرغ وغيره له حظ من الإثم . والله أعلم . وفي رواية أبي صالح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَصِيبُهُ مِنَ الزِّنَى مُدْرِكُ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ فَالْعَيْنَانِ زَنَاهُمَا النَّظَرُ وَالْأُذُنَانِ زَنَاهُمَا الْاسْتِمَاعُ وَاللِّسَانُ زَنَاهُ الْكَلَامُ وَالْيَدُ زَنَاهَا الْبَطْشُ وَالرَّجُلُ زَنَاهَا الْخَطَا وَالْقَلْبُ يَهْوَى وَيَتَمَنَّى وَيَصْدَقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ وَيَكْذِبُهُ » . أخرجه مسلم . وقد ذكر الثعلبي حديث طاوس عن ابن عباس فذكر فيه الأذن واليد والرجل ، وزاد فيه بعد العينين واللسان : وزنى الشفتين القبلة ، فهذا قول . وقال ابن عباس أيضا : هو الرجل يلتم بذنوب ثم يتوب . قال : ألم تسمع النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول :

إِنْ تَغْفِرِ اللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمًّا * وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا الْمَا

رواه عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس^(١) . قال النحاس : هذا أصح ما قيل فيه وأجلها إسنادا . وروى شعبة عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس في قول الله عز وجل « إِلَّا اللَّهُمَّ » قال : هو أن يلتم العبد بالذنوب ثم لا يعاوده ؛ قال الشاعر :

إِنْ تَغْفِرِ اللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمًّا * وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا الْمَا

وكذا قال مجاهد والحسن : هو الذي يأتي الذنب ثم لا يعاوده ، ونحوه عن الزهري . قال : اللهم أن يزني ثم يتوب فلا يعود ، وأن يسرق أو يشرب الخمر ثم يتوب فلا يعود . ودليل هذا التأويل قوله تعالى :

« وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَسَمُوا لَذُنُوبِهِمْ » الآية . ثم قال : « أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ » فضمن لهم المغفرة ؛ كما قال عقيب اللام : (إِنَّ)

(١) روى هذا الحديث الترمذي بهذا الإسناد وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب . والبيت لأمية بن الصلت

قاله عند احتضاره .

رَبِّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ ﴿١﴾ فعلى هذا التأويل يكون «إِلَّا اللَّمَمَ» استثناء متصل . قال عبد الله بن عمرو
 ابن العاص : اللم ما دون الشرك . وقيل : اللم الذنب بين الحدين وهو ما لم يأت عليه حد في الدنيا ،
 ولا يُوعَد عليه بعذاب في الآخرة تكفّره الصلوات الخمس . قاله ابن زيد وعكرمة والضحاك
 وقتادة . ورواه العوفي والحكم بن عيينة عن ابن عباس . وقال الكلبي : اللم على وجهين كل
 ذنب لم يذكر الله عليه حدا في الدنيا ولا عذابا في الآخرة ، فذلك الذي تكفّره الصلوات الخمس
 ما لم يبلغ الكبائر والفواحش ، والوجه الآخر هو الذنب العظيم يلم به الإنسان المرة بعد المرة
 فيتوب منه . وعن ابن عباس أيضا وأبي هريرة وزيد بن ثابت : هو ما سلف في الجاهلية
 فلا يؤاخذهم به . وذلك أن المشركين قالوا للمسلمين : إنما كنتم بالأمس تعملون معنا فزلت .
 وقاله زيد بن أسلم و[أبنه^(١)] وهو كقوله تعالى : «وَأَنْ تَجْعَلُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» .
 وقيل : اللم هو أن يأتي بذنب لم يكن له عادة ، قاله نفطويه . قال : والمرب تقول
 ما يأتينا إلا ليما . أى في الحين بعد الحين . قال : ولا يكون أن يلم ولا يفعل ، لأن العرب
 لا تقول ألم بنا إلا إذا فعل الإنسان لا إذا هم ولم يفعله . وفي الصحاح : وألم الرجل من اللمم
 وهو صغائر الذنوب ، ويقال : هو مقاربة المعصية من غير موافقة . وأنشد غير الجوهري :

يُزِنُّبُ اللَّيْمَ قَبْلَ أَنْ يَرْحَلَ الرَّكْبُ * وَقُلْ إِنْ تَمَلَّيْنَا فَمَا مَلِكُ الْقَلْبِ

أى أقرب . وقال عطاء بن أبي رباح : اللمم عادة النفس الحين بعد الحين . وقال سعيد
 ابن المسيب : هو ما ألم على القلب . أى خطر . وقال محمد بن الحنفية : كل ما هممت به
 من خير أو شر فهو لمم . ودليل هذا التأويل قوله عليه الصلاة والسلام : «إن للشيطان لممة^(٢)
 ولللك لممة» الحديث . وقد مضى في «البقرة» عند قوله تعالى : «الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ» .
 وقال أبو إسحق الزجاج : أصل اللمم والإلمام ما يعمله الإنسان المرة بعد المرة ولا يتعمق فيه

(١) في الأصل : وأبوه . وما أثبتناه يوافق ما في تفسير أبي حيان والطبري .

(٢) راجع ج ٣ ص ٣٢٩ طبعة أول أرثانية .

ولا يقيم عليه ؛ يقال : ألمت به إذا زرتَه وأنصرفت عنه ، ويقال : ما فعلته إلا لَمَمًا وإلَمَامًا
أى الحين بعد الحين وإنما زيارتك إلمام ، ومنه إلمام الخيال ؛ قال الأعشى :
لَمْ خَيْالٌ مِنْ قُتَيْلَةٍ بَعْدَ مَا * وَهَى حَبْلُهَا مِنْ حَبْلِنَا فَتَصَرَّمَا
وقيل : إلا بمعنى الواو وأنكر هذا الفراء . وقال : المعنى إلا المتقارب من صغار الذنوب .
وقيل : اللَمَمُ النظرة التى تكون جفاة .

قلت : هذا فيه بعد إذ هو معقود عنه ابتداء غير . واخذ به ؛ لأنه يقع من غير قصد
وأختيار وقد مضى فى « النور »^(١) بيانه . واللَمَمُ أيضا طرف من الجنون ورجل مدهوم أى به
لَمَمٌ . ويقال أيضا : أصابت فلانا لَمَةً من الجن وهى المسّ والشئ القليل ؛ قال الشاعر :
فإذا وَذَلِكَ يَا كَيْشَةَ لَمْ يَكُنْ * إِلَّا كَلْبَةً حَالِجٍ بِخَيْالٍ

الثالثة — قوله تعالى : « إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ » لمن تاب من ذنبه واستغفره ؛
قاله ابن عباس . وقال أبو ميسرة عمرو بن شرحبيل وكان من أفاضل أصحاب ابن مسعود :
رأيت فى المنام كأنى أدخلت الجنة فإذا قباب مضروبة ، فقلت : لمن هذه ؟ فقالوا : لذى
الكَلَّاعِ وَحَوْشَبَ ، وكانا ممن قتل بعضهم بعضا ، فقلت : وكيف ذلك ؟ فقالوا : لئنهما لقيا
الله فوجدها واسع المغفرة . فقال أبو خالد : بلغنى أن ذا الكَلَّاعِ أعنق أثنى عشر ألف بنت .
قوله تعالى : « (هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ) من أنفسكم » (إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ) يعنى أباكم آدم
من الطين ونحوه اللفظ على الجمع . قال الترمذى أبو عبد الله : وليس هو كذلك عندنا ، بل وقع
الإنشاء على التربة التى رفعت من الأرض ، وكذا جميعا فى تلك التربة وفى تلك الطينة ، ثم خرجت
من الطينة المياه إلى الأصباب مع ذري النفوس على اختلاف هيئتها ، ثم استخرجها من
صُلْبِهَا على اختلاف الهيئات ، منهم كالدرّيتلا ، وبعضهم أنور من بعض ، وبعضهم أسود
كالجمّة ، وبعضهم أشد سوادا من بعض ؛ فكان الإنشاء واقعا علينا وعليه . حدثنا عيسى

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٢٧ طبعة أول أو ثانية .

(٢) هو ابن مقبل . والواو فى ذلك زائدة كقول أبى كبير الهذلى :

! فإذا وذلك ليس إلا حينه * وإذا مضى شيء كان لم يفعل

أَبْنُ حَمَادٍ الْعَسْقَلَانِيُّ قَالَ : حَدَّثَنَا يَسْرُ بْنُ بَكْرٍ ۖ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : "عُرِضَ عَلَى الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ بَيْنَ يَدَيِ حَجْرَتِي هَذِهِ اللَّيْلَةَ" فَقَالَ قَائِلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَمَنْ مَضَى مِنَ الْخَلْقِ ؟ قَالَ : "نَعَمْ عُرِضَ عَلَى آدَمَ فَمِنْ دُونِهِ فَهَلْ كَانَ خُلِقَ أَحَدٌ" ^(١) قَالُوا : وَمَنْ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَبَطُونَ الْأُمَهَاتِ ؟ قَالَ : "نَعَمْ مِثْلُوهُمَا فِي الطَّيْنِ فَعَرَفْتَهُمْ كَمَا عَلِمَ آدَمُ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا" .

قلت : وقد تقدّم في أول « الأنعام » ^(٢) أن كل إنسان يخلق من طين البقعة التي يدفن فيها . (وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ) جمع جنين وهو الولد ما دام في البطن ، سمي جنينا لأجنتانه وأستناره . قال عمرو بن كُثُوم :

* هِجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا ^(٣) *

وفال مكحول : كنا أجنة في بطون أمهاتنا فسقط منا من سقط ونا فيمن بقي ، ثم صرنا رُضْعًا فهلك منا من هلك وكنا فيمن بقي ، ثم صرنا بَقَعَةً فهلك منا من هلك ، وكنا فيمن بقي ثم صرنا شبابا فهلك منا من هلك وكنا فيمن بقي ، ثم صرنا شيوخا — لا أبالك — فما بعد هذا نتنظر؟ ! وروى ابن أبي عمير عن الحرث بن يزيد عن ثابت بن الحرث الأنصاري قال : كانت اليهود تقول إذا هلك لهم صبي صغير هو صديق ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال : "كذبت يهود ما من نسمة يخلقها الله في بطن أمه إلا أنه شقي أو سعيد" فانزل الله تعالى عند ذلك هذه الآية : « هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ » إلى آخرها . ونحوه عن عائشة : "كان اليهود" . بمثله . (فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ) لا تمدحوها ولا تثنوا عليها ، فإنه أبعد من الرياء وأقرب إلى الخشوع . (هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ آتَى) أى أخلص العمل وآتقى عقوبة الله . عن الحسن وغيره . قال الحسن : قد علم الله سبحانه كل نفس ما هي عاملة ، وما هي صانعة ، وإلى ما هي صائرة . وقد مضى في « النساء » الكلام في معنى هذه الآية عند قوله

(١) في نسخة : « فهل كان قبله أحد » . (٢) راجع ج ٦ ص ٣٨٨ طابعة أول أو ثانية .

(٣) رصده : * ذراعى حرة آدماء بكر * وهي رواية أبي حنيفة . أى لم تفسد في رحمها ولدا قط .

تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ ^(١) » فتأمله هناك . وقال ابن عباس : ما من أحد من هذه الأمة أزيه غير رسول الله صلى الله عليه وسلم . والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى ^(٢) وَأَعْطَى قَلِيلًا ^(٣) وَأَكْثَى ^(٤) أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى ^(٥)

قوله تعالى : (أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى . وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْثَى) لما بين جهل المشركين في عبادة الأصنام ذكر واحدا منهم معينا بسوء فعله . قال مجاهد وآبن زيد ومقاتل : نزلت في الوليد بن المغيرة ، وكان قد اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم على دينه فعيده بعض المشركين ، وقال : لِمَ تَرَكْتَ دِينَ الْأَشْيَاحِ وَضَلَلْتَهُمْ وَزَعَمْتَ أَنَّهُمْ فِي النَّارِ ؟ ! قال : إني خشيت عذاب الله ، فضمن له إن هو أعطاه شيئا من ماله ورجع إلى شركه أن يتحمل عنه عذاب الله ، فأعطى الذي عاتبه بعض ما كان ضمن [له ^(٦)] ثم بخل ومنعه فأنزل الله تعالى هذه الآية . وقال مقاتل : كان الوليد مدح القرآن ثم أمسك عنه فنزل « وَأَعْطَى قَلِيلًا » أي من الخير بلسانه « وَأَكْثَى » أي قطع ذلك وأمسك عنه . وعنه أنه أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم عقد الإيمان ثم تولى فنزلت « أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى » الآية . وقال ابن عباس والسدي والكلبي والمسيب بن شريك : نزلت في عثمان بن عفان رضي الله عنه كان يتصدق وينفق في الخير ، فقال له أخوه من الرضاة عبد الله بن أبي سرح : ما هذا الذي تصنع ؟ يوشك ألا يبقى لك شيء . فقال عثمان : إن لي ذنوبا وخطايا ، وإني أطلب بما أصنع رضا الله تعالى وأرجو عفوه ! فقال له عبد الله : أعطني نافتك برجلها وأنا أتحمل عنك ذنوبك كلها . فأعطاه وأشهد عليه ، وأمسك عن بعض ما كان يصنع [من الصدقة ^(٧)] فأنزل الله تعالى « أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى . وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْثَى » فعاد عثمان إلى أحسن ذلك وأجمله . ذكر ذلك الواحدى والثعلبي . وقال السدي أيضا : نزلت في العاص بن وائل السهمي ، وذلك أنه

(١) راجع ج ٥ ص ٢٤٦ فابعدا طبعة أولى أو ثانية . (٢) الزيادة من أسباب النزول للواحدى .

(٣) الزيادة من أسباب النزول للواحدى .

كان ربما يوافق النبي صلى الله عليه وسلم . وقال محمد بن كعب القرظي : نزلت في أبي جهل
 ابن هشام ، قال : والله ما يأمر محمد إلا بمكارم الأخلاق . فذلك قوله تعالى : « وَأَعْطَى
 قَلِيلًا وَأَكْدَى » . وقال الضحاك : هو النضر بن الحرث أعطى خمس قلائص لفقيه من
 المهاجرين حين ارتد عن دينه ، وضمن له أن يتحمل عنه ما ثم رجوعه . وأصل « أَكْدَى »
 من الكدية يقال لمن حفر بئرًا ثم بلغ إلى حجر لا يتبها له فيه حفر قد أَكْدَى ، ثم استعملته
 العرب لمن أعطى ولم يُتمِّمْ ، ولمن طلب شيئًا ولم يبلغ آخره . وقال الخطيب :
 فاعطى قليلًا ثم أَكْدَى عطاءه * ومن يبذل المعروف في الناس يُجَدِّد

قال الكسائي وغيره : أَكْدَى الحافر وأَجْبَل إذا بلغ في حفره كُدْيَةً أو جبلاً فلا يمكنه
 أن يحفر ، وحَفَرًا أَكْدَى إذا بلغ إلى الصُّلب . ويقال : كَدَيْتُ أصابعه إذا كَلَّتْ من الحفر .
 وكَدَيْتُ يَدَهُ إذا كَلَّتْ فلم تعمل شيئًا . وَأَكْدَى النَّهْتُ إذا قَلَّ رَيْعُهُ ، وكَدَيْتُ الأرض تَكْدُو
 كدوا فهي كَادِيَةٌ إذا أبطأ نباتها ، عن أبي زيد . وَأَكْدَيْتُ الرجلَ عن الشيء رددته عنه .
 وَأَكْدَى الرجلُ إذا قَلَّ خيرُه . وقوله : « وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى » أى قطع القليل .

قوله تعالى : (أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهَوْا يَرَى) أى أعند هذا المكدي علم ما غاب عنه من
 أمر العذاب . « فَهَوْا يَرَى » أى يعلم ما غاب عنه من أمر الآخرة ، وما يكون من أمره حق
 يضمن حمل العذاب عن غيره ، وكفى بهذا جهلاً وحملاً . وهذه الرؤية هي المتعديّة إلى
 مفعولين والمفعولان محذوفان ، كأنه قال : فهو يرى الغيب مثل الشهادة .

قوله تعالى : أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى (٢٦) وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي
 وَفَّى (٢٧) أَلَا تَرَى وَازِرَةً وَرَزَّ أَنْحَرَى (٢٨) وَأَنْتَ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ
 إِلَّا مَا سَعَى (٢٩) وَأَنْ سَعِيَهُ سَوْفَ يَرَى (٣٠) ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ
 الْأَوَّلَى (٣١) وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى (٣٢)

قوله تعالى : « أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى . وَإِبْرَاهِيمَ » أى صحف (إبراهيم الذي وفى) كما فى سورة « الأعلى » « صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ». أى لا تؤخذ نفس بدلا عن أخرى ، كما قال : « أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » وخص صحف إبراهيم وموسى بالذكر؛ لأنه كان ما بين نوح وإبراهيم يؤخذ الرجل بجزيرة أخيه وأبنه وأبيه؛ قاله الهذيل بن شرحبيل . « وأن » هذه الخففة من الثقبلة وموضعها بحر بدلا من « ما » أو يكون فى موضع رفع على إضمار هو .

وقرأ سعيد بن جبير وقتادة « وَفَى » خفيفة ومعناها صدق فى قوله وعمله ، وهى راجعة إلى معنى قراءة الجماعة « وَفَى » بالتشديد أى قام بجميع ما فرض عليه فلم يحرم منه شيئا . وقد مضى فى « البقرة »^(١) عند قوله تعالى : « وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ » والتوفية الإتمام . وقال أبو بكر الوراق : قام بشرط ما أذعى ؛ وذلك أن الله تعالى قال له : « أَسْلِمْتَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » فطالبه الله بصحة دعواه ، فابتلاه فى ماله وولده ونفسه فوجده وافيًا بذلك ؛ فذلك قوله : « وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَى » أى أذعى الإسلام ثم صحح دعواه . وقيل : وفى عمله كل يوم بأربع ركعات فى صدر النهار . رواه الهيثم عن أبى أمامة عن النبى صلى الله عليه وسلم . وروى سهل بن سعد الساعدى عن أبيه : « أَلَا أَخْبَرَكُمْ لَمْ يَسْمِ اللَّهَ تَعَالَى خَلِيلَهُ إِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَى » لأنه كان يقول كلما أصبح وأمسى « فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ » الآية . ورواه سهل بن معاذ عن أنس عن أبيه عن النبى صلى الله عليه وسلم . وقيل : « وَفَى » أى وفى ما أرسل به ، وهو قوله : « أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » قال ابن عباس : كانوا قبل إبراهيم عليه السلام يأخذون الرجل بذنب غيره ، يأخذون الولي بالولي فى القتل والجراحة ؛ فيقتل الرجل بأبيه وأبنه وأخيه وعمه وخاله وابن عمه وقريبه وزوجته وزوجها وعبده ، فبإتباعهم إبراهيم عليه السلام عن الله تعالى : « أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » . وقال الحسن وقتادة وسعيد بن جبير فى قوله تعالى : « وَفَى » عمل بما أمر به وبلغ رسالات ربه . وهذا أحسن ؛ لأنه عام . وكذا قال مجاهد : « وَفَى » بما فرض عليه . وقال أبو مالك

الْغَفَّارِ قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » إلى قوله : « فَيَأْتِي آلَاءُ رَبِّكَ تَتَكَارَى »
 في صحف إبراهيم وموسى ، وقد مضى في آخر « الأنعام » القول في « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ
 أُخْرَى » مستوفى .

قوله تعالى : « وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » روى عن ابن عباس أنها منسوخة
 بقوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ » فيحصل الولد
 الطفل يوم القيامة في ميزان أبيه ، ويشفع الله تعالى الآباء في الأبناء والأبناء في الآباء ؛ يدل
 على ذلك قوله تعالى : « آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا » وقال أكثر أهل
 التأويل : لأنها محكمة ولا ينفع أحدا عمل أحد ، وأجمعوا أنه لا يصلى أحد عن أحد .
 ولم يحز مالك الصيام والنج والصدقة عن الميت ، إلا أنه قال : إن أوصى بالنج ومات جاز أن
 يصح عنه . وأجاز الشافعي وغيره النج التطوع عن الميت . وروى عن عائشة رضي الله عنها
 أنها اعتكفت عن أخيها عبد الرحمن وأعتقت عنه . وروى أن سعد بن عبادة قال للنبي
 صلى الله عليه وسلم : إن أمي توفيت أفأتصدق عنها ؟ قال : « نعم » قال : فأى الصدقة
 أفضل ؟ قال : « سقى الماء » . وقد مضى جميع هذا مستوفى في « البقرة » و « آل عمران »
 و « الأعراف » . وقيل : إن الله عز وجل إنما قال « وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى »
 ولام الخفض معناها في العربية الملك والإيجاب فلم يجب للإنسان إلا ما سعى ، فإذا تصدق
 عنه غيره فليس يجب له شيء إلا أن الله عز وجل يتفضل عليه بما لا يجب له ، كما يتفضل على
 الأطفال بإدخالهم الجنة بغير عمل . وقال الربيع بن أنس : « وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى »
 يعني الكافر وأما المؤمن فله ما سعى وما سعى له غيره .

قلت : وكثير من الأحاديث يدل على هذا القول ، وأن المؤمن يصل إليه ثواب العمل
 الصالح من غيره ، وقد تقدم كثير منها لمن تأملها ، وليس في الصدقة اختلاف ، كما في صدر

(١) راجع ج ٧ ص ١٥٧ طبعه أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٣ ص ٢٨٤ فابعدا طبعه أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ٤ ص ١٥١ فابعدا . (٤) كذا في الأصل ولم نثر على هذا المعنى في السورة المذكورة .

كتاب مسلم عن عبدالله بن المبارك . وفي الصحيح : ” إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث “ وفيه ” أو ولد صالح يدعو له “ وهذا كله تفضل من الله عز وجل ، كما أن زيادة الأضعاف فضل منه ؛ كتب لهم بالجنة الواحدة عشرا إلى سبعمائة ضعف إلى ألف ألف حسنة ؛ كما قيل لأبي هريرة : أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” إن الله ليعجزى على الحسنات الواحدة ألف ألف حسنة “ فقال سمعته يقول : ” إن الله ليعجزى على الحسنات الواحدة ألفي ألف حسنة “ فهذا تفضل وطريق العدل « أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » .

قلت : ويحتمل أن يكون قوله : « وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » خاص في السيئة ؛ بدليل ما في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” قال الله عز وجل إذا هم عبدي بحسنة ولم يعملها كتبتهأ له حسنة فإن عملها كتبتهأ له عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف وإذا هم بسيئة ولم يعملها لم أكتبها عليه فإن عملها كتبتهأ سيئة واحدة “ . وقال أبو بكر الوراق : « إِلَّا مَا سَعَى » إلا ما نوى ؛ بيانه قوله صلى الله عليه وسلم : ” يُبْعَثُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى نِيَّاتِهِمْ “ .

قوله تعالى : « وَأَنْ سَعِيَهُ سَوْفَ يَرَى » أى يريه الله تعالى جزاءه يوم القيامة ((ثُمَّ يُجْزَاهُ)) أى يجزى به ((الْجُزَاءَ الْأَوْفَى)) . قال الأخفش : يقال جزيته الجزاء وجزيته بالجزاء سواء لا فرق بينهما ؛ قال الشاعر :

إِنْ أَجَزَ عَاقِمَةُ بْنُ سَعْدٍ سَعِيَهُ * لَمْ أَجْزِهِ بِبَلَاءٍ يَوْمَ وَاحِدٍ

بجمع بين اللفظين .

قوله تعالى : « وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنتَهَى » أى المرجع والمرد والمصير فيعاقب ويشيب . وقيل : منه ابتداء المنة وإليه انتهاء الأمان . وعن أبي بن كعب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنتَهَى » قال : ” لافكرة في الرب “ . وعن أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” إذا ذكر الله تعالى فاتته “ .

قالت : ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام : « يأتى الشيطان أحدكم فيقول من خَلَقَ كذا وكذا حتى يقول له من خَلَقَ رَبَّكَ فإذا بلغ ذلك فليستعِذْ بالله وليستنه » وقد تقدّم في آخر « الأعراف » . ولقد أحسن من قال .

ولا تُفَكِّرَنَّ فِي ذِي الْمَلَأَمَرِّ وَجْهَهُ * فَإِنَّكَ تُرَدَّى إِنْ فَعَلْتَ وَتُحْذَلُ
ودونك مَصْنُوعَاتِهِ فاعْتَبِرْ بِهَا * وَقُلْ مِثْلَ مَا قَالَ الْخَلِيلُ الْمُبَجَّلُ

قوله تعالى : **وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ﴿٤٣﴾ وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا ﴿٤٤﴾ وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴿٤٥﴾ مِنْ ذُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى ﴿٤٦﴾**

قوله تعالى : ((**وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى**)) ذهب السرائر وبقيت الحقائق لله سبحانه وتعالى فلا فاعل إلا هو ؛ وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : لا والله ما قال رسول الله قط إن الميِّت بعدئذ يبكاء أحد ولكنه قال : « إن الكافر يزيد الله ببكاء أهله عذابا وإن الله لمؤضحك وأبكي وما يزر وازرة وزر أخرى » . وعنها قالت : سر النبي صلى الله عليه وسلم على قوم من أصحابه وهم يضحكون ، فقال : « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا » فترل عليه جبريل فقال : يا محمد ! إن الله يقول لك : « **وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى** » . فرجع إليهم فقال : « ما خطوات أربعين خطوة حتى أتاني جبريل فقال آيت هؤلاء فقل لهم إن الله تعالى يقول « **هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى** » أي قضى أسباب الضحك والبكاء . وقال عطاء بن أبي مسلم : يعني أفرح وأحزن ؛ لأن الفرح يجلب الضحك والحزن يجلب البكاء . وقيل لعمر : هل كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون ؟ قال : نعم ! والإيمان والله أثبت في قلوبهم من الجبال الرواسي . وقد تقدّم هذا المعنى في « النمل » و « براءة » . قال الحسن :

(١) راجع ج ٧ ص ٣٤٨ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) من أفكر لغة في فكر بالتضيق .

(٣) راجع ج ١٣ ص ١٧٥ طبعة أولى أو ثانية .

(٤) راجع ج ٨ ص ٢١٧ طبعة أولى أو ثانية .

أضحك الله أهل الجنة في الجنة وأبكى أهل النار في النار . وقيل : أضحك من شاء في الدنيا بأن سرّه وأبكى من شاء بأن غمّه . الضحك : أضحك الأرض بالنبات وأبكى السماء بالمطر . وقيل : أضحك الأشجار بالتّوار، وأبكى السّحاب بالأمطار . وقال ذو النون : أضحك قلوب المؤمنين والعارفين بسمس معرفته ، وأبكى قلوب الكافرين والعاصين بظلمة نكرته ومعصيته . وقال سهل بن عبد الله : أضحك الله المطيعين بالرحمة وأبكى العاصين بالسخط . وقال محمد ابن علي الترمذی : أضحك المؤمن في الآخرة وأبكاه في الدنيا . وقال بسام بن عبد الله : أضحك الله أسنانهم وأبكى قلوبهم . وأنشد :

السِّنُّ تَضَحَّكَ وَالْأَحْشَاءُ تَحْتَرِقُ * وَإِنَّمَا ضَحِكُهَا زُورٌ وَمُخْتَلِقُ
يَا رَبِّ بِأَكْ بَعِينٍ لَا دُمُوعَ لَهَا * وَرُبَّ ضَاحِكٍ سَنٌّ مَا بِهِ رَمَقُ

وقيل : إن الله تعالى خصّ الإنسان بالضحك والبكاء من بين سائر الحيوان وليس في سائر الحيوان من يضحك ويبكي غير الإنسان . وقد قيل : إن الفرد وحده يضحك ولا يبكي ، وأن الإبل وحدها تبكي ولا تضحك . وقال يوسف بن الحسين : سئل طاهر المقدسي أضحك الملائكة ؟ فقال : ما ضحكوا ولا كلّ من دون العرش منذ خلقت جهنم . ﴿ وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا ﴾ أي قضى أسباب الموت والحياة . وقيل : خلق الموت والحياة كما قال : « هُوَ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » قاله ابن بحر . وقيل : أمات الكافر بالكفر وأحيا المؤمن بالإيمان . قال الله تعالى : « أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ » الآية . وقال : « إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ » على ما تقدّم ، وإليه يرجع قول عطاء : أمات بعدله وأحيا بفضله . وقول من قال : أمات بالمنع والبخل وأحيا بالجوّد والبذل . وقيل : أمات النطفة وأحيا الذّسمّة . وقيل : أمات الآباء وأحيا الأبناء . وقيل : يريد بالحياة الخصب وبالموت الجذب . وقيل : أنام وأيقظ . وقيل : أمات في الدنيا وأحيا للبعث . ﴿ وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ﴾ أي من أولاد آدم ولم يرد آدم وحواء بأنهما خلقا من نطفة .

والنطفة الماء القليل مشتق من تَطَف الماء إذا قَطَرَ . (ثُمْنَى) تصب في الرحم وتراق ؛ قاله الكلبي والضحاك وعطاء بن أبي رباح . يقال : مَنَى الرجل وأَمْنَى من المَنَى وسميت مِنَى بهذا الاسم لما يُمْنَى فيها من الدماء أي يُراق . وقيل : « ثُمْنَى » تُقَدَّر ؛ قاله أبو عبيدة . يقال : مَنَيْت الشيء إذا قَدَّرته ومُنَى له أي قُدِّر له ؛ قال الشاعر :
(١)

* حَتَّى تُلَاقِيَ مَا يَمْنَى لَكَ الْمَانِي *

أي ما يَقْدِر لك القادر .

قوله تعالى : (وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشَأَةَ الْأُخْرَى) (٤٧) وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى (٤٨) وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعَرَى (٤٩) وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى (٥٠) وَنَمُودًا فَآبَى (٥١) وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْغَى (٥٢) وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى (٥٣) فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى (٥٤) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى (٥٥)

قوله تعالى : (وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشَأَةَ الْأُخْرَى) أي إعادة الأرواح في الأشباح للبعث .
وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « النَّشَأَةَ » بفتح الشين والمدة ؛ أي وعد ذلك ووعدده صديق .
(وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى) قال ابن زيد : أغنى من شاء وأفقر من شاء ؛ ثم قرأ « يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ » (٢) وقرأ « يَقْبِضُ وَيَسْطُرُ » (٣) وأختره الطبري . وعن ابن زيد أيضا ومجاهد وقتادة والحسن : « أَغْنَى » مَوْل « وَأَقْنَى » أَخْذَم . وقيل : « أَقْنَى » جعل

(١) قاله أبو قلابة الهذلي - وصدره : * ولا تقولن لشيء سوف أفعله * وقيل هو لسويد بن عامر المصطلق . وقوله :

لا تأمن الموت في حل وفي حرم * إن المنايا توافي كل إنسان

وأسلاك طريقك فيها غير محتشم * حتى الخ

(٣) سورة البقرة آية ٢٤٥

(٢) راجع ج ١٤ ص ٣٠٧

لكم قنينة تقتنونها وهو معنى أخدم أيضا . وقيل : معناه أَرْضَى بما أعطى أى أغناه . ثم رَضَاهُ بما أعطاه . قاله ابن عباس . وقال الجوهري : قَنَى الرجل يَقْنِي قَنَىً مثل غَنَى يَقْنِي غَنًى ، وأقناه الله أى أعطاه الله ما يَقْنِي من القنينة والنَّشَب . وأقناه [الله] أيضا أى رَضَاهُ . والقَنَى الرِّضَا ، عن أبي زيد ؛ قال ونقول العرب : من أُعْطِيَ مائةً من المعز فقد أُعْطِيَ القَنَى ، ومن أُعْطِيَ مائةً من الضأن فقد أُعْطِيَ القَنَى ، ومن أُعْطِيَ مائةً من الإبل فقد أُعْطِيَ المُنَى . ويقال : أغناه الله وأقناه أى أعطاه ما يَسْكُن إليه . وقيل : « أَغْنَى وَأَقْنَى » أى أغنى نفسه وأفقر خلقه إليه ؛ قاله سليمان التيمي . وقال سفيان : أغنى بالقناعة وأقنى بالرضا . وقال الأخفش : أقنى أفقر . قال ابن كيسان : أولد . وهذا راجع لما تقدم . ((وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى)) « الشَّعْرَى » الكوكب المضيء الذى يطلع بعد الجوزاء ، وطلوعه فى شدة الحر ، وهما الشَّعْرِيَّانِ العبَّورُ التى فى الجوزاء والشَّعْرَى الغَمِيضَاءُ التى فى الذَّرَاعِ ؛ وتزعم العرب أنهما أختا سُهَيْل . وإنما ذكر أنه رَبُّ الشَّعْرَى وإن كان رباً لغيره ؛ لأن العرب كانت تعبدّه ؛ فأعلمهم الله جل وعزّ أن الشَّعْرَى مربوب وليس بربّ . واختلف فيمن كان يعبدّه ؛ فقال السَّدى : كانت تعبدّه جَمِيرٌ وَخَزَاعَةٌ . وقال غيره : أول من عبده أبو كبشة أحد أجداد النبي صلى الله عليه وسلم من قبل أمهاته ، ولذلك كان مشركو قريش يُسمون النبي صلى الله عليه وسلم أبى كبشة حين دما إلى الله وخالف أديانهم ؛ وقالوا : ما لقينا من أبى كبشة ! وقال أبو سفيان يوم الفتح وقد وقف فى بعض المضايق وعساكر رسول الله صلى الله عليه وسلم تمز عليه : لقد أَمَرَ أَمْرُ أبى كبشة . وقد كان من لا يعبد الشَّعْرَى من العرب يعظمها ويعتقد تأثيرها فى العالم ، قال الشاعر :

مَضَى أَيْلُولٌ وَارْتَفَعَ الْحَرُّورُ ۖ وَأُخْبِتَ نَارَهَا الشَّعْرَى الْعَبُّورُ

وقيل إن العرب تقول فى خرافاتها : إن سُهَيْلًا والشَّعْرَى كانا زوجين ، فأتحد سُهَيْلُ فصار يمانينا ، فأتبعته الشَّعْرَى العبَّورُ فعبرت الحجرة فسميت العبَّورُ ، وأقامت الغَمِيضَاءُ فبكت

لَفَقِدَ مُهَيَّلٌ حَتَّى غَمِصَتْ عَيْنَاهَا فَسُمِّيتْ غَمِيصَاءَ لِأَنَّهَا أَخْفَى مِنَ الْأُخْرَى . (وَأَنَّهُ أَهْلَكَ
 عَادًا الْأُولَى) سَمَّاها الْأُولَى لِأَنَّهُمْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ نَمُودَ . وَقِيلَ : إِنْ نَمُودَ مِنْ قَبْلِ عَادَ .
 وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : قِيلَ لَهَا عَادُ الْأُولَى لِأَنَّهَا أَوَّلُ أُمَّةٍ أَهْلَكَتْ بَعْدَ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ . وَقَالَ ابْنُ
 إِسْحَاقَ : هُمَا عَادَانِ فَالْأُولَى أَهْلَكَتْ بِالرَّيْحِ الصَّارِصِ ، ثُمَّ كَانَتْ الْأُخْرَى فَأَهْلَكَتْ بِالصَّيْحَةِ
 وَقِيلَ : عَادُ الْأُولَى هُوَ عَادُ ابْنِ إِدْرِمَ بْنِ عَوْصَ بْنِ سَامَ بْنِ نُوحٍ ، وَعَادُ الثَّانِيَةِ مِنْ وَلَدِ عَادِ الْأُولَى
 وَالْمَعْنَى مُتَقَارِبٌ ، وَقِيلَ : إِنْ عَادَا الْآخِرَةُ الْجَبَّارُونَ وَهُمْ قَوْمُ هُودَ . وَقِرَاءَةُ الْعَامَّةِ « عَادًا
 الْأُولَى » بَيَانُ التَّنْوِينِ وَالْهَمْزِ . وَقَرَأَ نَافِعٌ وَابْنُ مُحِيصَنٍ وَأَبُو عَمْرٍو « عَادًا الْأُولَى » بِنَقْلِ حَرَكَةِ
 الْهَمْزَةِ إِلَى اللَّامِ وَإِدْغَامِ التَّنْوِينِ فِيهَا ، إِلَّا أَنَّ قَالُونَ وَالْمَسْبُوبِي يُظْهِرَانِ الْهَمْزَةَ السَّاكِنَةَ .
 وَقَلَبَهَا الْبَاقُونَ وَأَوَا عَلَى أَصْلِهَا ، وَالْعَرَبُ تَقْلِبُ هَذَا الْقَلْبَ فَتَقُولُ قِيمَ الْآنَ عَنَّا وَضَمَّ لِلثَّانِي أَى قِمَ
 الْآنَ وَضَمَّ الْاِثْنَيْنِ (وَنَمُودَ فَمَا أَبَقَ) نَمُودَ هُمْ قَوْمُ صَالِحٍ أَهْلَكَوْا بِالصَّيْحَةِ . قَرَأَ « نَمُودًا »
 « وَنَمُودَ » وَقَدْ تَقَدَّمَ . وَأَنْتَصَبَ عَلَى الْعُطْفِ عَلَى عَادَ . (وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ) أَى وَأَهْلَكَ
 قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلِ عَادَ وَنَمُودَ (إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْفَى) وَذَلِكَ لَطُولُ مَدَّةِ نُوحٍ فِيهِمْ ،
 حَتَّى كَانَ الرَّجُلُ فِيهِمْ يَأْخُذُ بِيَدِ ابْنِهِ فَيَنْطَلِقُ إِلَى نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُ : أَحْذَرُ هَذَا فَإِنَّهُ
 كَذَّابٌ ، وَإِنْ أَبَى قَدْ مَشَى بِي إِلَى هَذَا وَقَالَ لِي مِثْلَ مَا قُلْتَ لَكَ ، فَيَمُوتُ الْكَبِيرُ عَلَى الْكُفْرِ ،
 وَيَنْشَأُ الصَّغِيرُ عَلَى وَصِيَّةِ أَبِيهِ . وَقِيلَ : إِنْ الْكُتَابَةُ تَرْجِعُ إِلَى كُلِّ مَنْ ذَكَرَ مِنْ عَادَ وَنَمُودَ وَقَوْمِ نُوحٍ ،
 أَى كَانُوا أَكْفَرُ مِنْ مُشْرِكِي الْعَرَبِ وَأَطْفَى . فَيَكُونُ فِيهِ تَسْلِيَةٌ وَتَعَزِيَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
 فَكَأَنَّهُ يَقُولُ لَهُ : فَأَصْبِرْ أَنْتِ أَيْضًا فَالْعَاقِبَةُ الْحَمِيدَةُ لَكَ . (وَالْمُؤْتَفِكَةُ أَهْوَى) يَعْنِي مَدَائِنَ
 قَوْمِ لُوطٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَتْفَكَتْ بِهِمْ ، أَى أَتَقَلَّبْتَ وَصَارَ عَالِيَهَا سَافِلَهَا . يَقَالُ : أَتَفَكَّهْتَ أَى
 قَلْبَتَهُ وَصَرَفْتَهُ . « أَهْوَى » أَى خَسَفَ بِهِمْ بَعْدَ رَفْعِهَا إِلَى السَّمَاءِ ، رَفَعَهَا جَبْرِيلُ ثُمَّ أَهْوَى بِهَا
 إِلَى الْأَرْضِ . وَقَالَ الْمُبَرِّدُ : جَعَلَهَا تَهْوَى . وَيَقَالُ : هَوَى بِالْفَتْحِ يَهْوَى هَوًى أَى سَقَطَ

(١) فِي بَعْضِ نُسَخِ الْأَصْلِ « السُّومَى » .

(٢) رَاجِعْ ج ٧ ص ٢٣٨ طَبْعَةُ أَوَّلَى أَوْ ثَانِيَةِ .

و« أَهْوَى » أى أسقط . ﴿ فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى ﴾ أى ألبسها ما ألبسها من الحجارة ؛ قال الله تعالى : « فَجَعَلْنَا عَلَيَّهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ » . وقيل : إن السكاية ترجع إلى جميع هذه الأمم ، أى غشَّاهما من العذاب ما غشَّاهم ، وأبهم لأن كلا منهم أهلك بضرب غير ما أهلك به الآخر . وقيل : هذا تعظيم الأمر . ﴿ فَبَيَّأَ آلَآءَ رَبِّكَ تَتَمَارَى ﴾ أى فبأى نعم ربك تشك . والمخاطبة للإنسان المكذب . والآلاء النعم واحدها ألى وإلى وإلى ، وقرأ يعقوب « تَمَارَى » بإدغام إحدى التاءين فى الأخرى والتشديد .

قوله تعالى : هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَى ﴿٥٦﴾ أَزِفَتِ الْأَافَاقُ ﴿٥٧﴾ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ﴿٥٨﴾ أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ ﴿٥٩﴾ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ﴿٦٠﴾ وَأَنْتُمْ سَمِيدُونَ ﴿٦١﴾ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ﴿ هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَى ﴾ قال ابن جرير ومحمد بن كعب : يريد أن محمدا صلى الله عليه وسلم نذير بالحق الذى أنذر به الأنبياء قبسه ، فإن أطمعتموه أفلحتم ، وإلا حل بكم ما حل بمكذبي الرسل السالفة . وقال قتادة : يريد القرآن وأنه نذير بما أنذرت به الكتب الأولى . وقيل : أى هذا الذى أخبرنا به من أخبار الأمم الماضية الذين هلكوا تخويف لهذه الأمة من أن ينزل بهم ما نزل بأولئك من النذر أى مثل النذر ؛ والنذر فى قول العرب بمعنى الإنذار كالنكر بمعنى الإنكار ؛ أى هذا إنذار لكم . وقال أبو مالك : هذا الذى أنذرتكم به من وقائع الأمم الخالية هو فى صحف إبراهيم وموسى . وقال السدى أخبرنى أبو صالح قال : هذه الحروف التى ذكر الله تعالى من قوله تعالى : « أَمْ لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى . وَإِبْرَاهِيمَ » إلى قوله : « هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَى » كل هذه فى صحف إبراهيم وموسى .

قوله تعالى : ﴿ أَزِفَتِ الْآزِفَةُ ﴾ أى قربت الساعة ودنت القيامة . وسماها آزفة لقرب قيامها عنده كما قال : « يَوْمَهُ يَبْعِدًا وَزَرَاهُ قَرِيْبًا » . وقيل : سماها آزفة لدنوها من الناس وقربها منهم ليستعدوا لها ؛ لأن كل ما هو آت قريب . قال :
 أَزِفَ التَّرْحَلُ غَيْرَ أَنْ رَكَابَنَا * لَمَّا نَزَلَ يَرْحَالُنَا وَكَأَنَّ قَدِيدَ

وفي الصحاح : أَزِفَ التَّرْحَلُ يَأْزِفُ أَزْفًا أى دناؤا أَزِفُ ؛ ومنه قوله تعالى : « أَزِفَتِ الْآزِفَةُ » بمعنى القيامة ، وَأَزِفَ الرجل أى عَجَلَ فهو أَزِفٌ على فاعل ، والمتأزِفُ القصير وهو المتداني . قال أبو زيد : قلت لأعرابي ما الْمُحْبِطِيُّ ؟ قال : الْمُتَكَكِيُّ ؟ قلت : ما المتكأكى ؟ قال : المتأزِف . قلت : ما المتأزِف ؟ قال : أنت أحمق وتركنى ومَرٌّ . ﴿ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ﴾ أى ليس لها من دون الله من يؤخرها أو يقدمها . وقيل : كاشفة أى أنكشاف أى لا يكشف عنها ولا يبدئها إلا الله ؛ فالكاشفة أسم بمعنى المصدر والهاء فيه كالهاء فى العاقبة والعاقبة والداهية والباقية ؛ كقولهم : ما لفلان من باقية أى من بقاء . وقيل : أى لا أحد يرد ذلك ؛ أى إن القيامة إذا قامت لا يكشفها أحد من آلهتهم ولا ينجيهم غير الله تعالى . وقد سميت القيامة غاشية ، فإذا كانت غاشية كان ردها كشفًا ، فالكاشفة على هذا نعت مؤنث محذوف ؛ أى نفس كاشفة أو فرقة كاشفة أو حال كاشفة . وقيل : إن كاشفة بمعنى كاشف والهاء للبالغة مثل راوية وداهية .

قوله تعالى : ﴿ أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ ﴾ يعنى القرآن . وهذا أستفهام أو بينح (تَعْجَبُونَ) تكذيباً به (وَتَضْحَكُونَ) استهزاء (وَلَا تَبْكُونَ) أنجزارا وخوفاً من الوعيد . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم ما روى بعد نزول هذه الآية ضاحكاً إلا تبسماً . وقال أبو هريرة : لما نزلت « أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ » قال أهل الصفة « إنا لله وإنا إليه راجعون » ثم بكوا حتى جرت دموعهم على خدودهم ، فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم بكاءهم بكى معهم فبكينا لبكائه ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يلج النار من بكى من

خشية الله ولا يدخل الجنة مُصِرّاً على معصية الله ولو لم تذبوا لذهب الله بكم ولباء بقوم يذنبون فيغفر لهم ويرحمهم إنه هو الغفور الرحيم . وقال أبو حازم : نزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده رجل يبكي ، فقال له : من هذا ؟ قال : هذا فلان ؛ فقال جبريل : إنا نزن أعمال بني آدم كلها إلا البكاء ، فإن الله تعالى ليطفئ بالدمعة الواحدة بحورا من جهنم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ﴾ أي لاهون معرضون . عن ابن عباس ؛ رواه الواحشي والعوفي عنه . وقال عكرمة عنه : هو الغناء بالغة حمير ؛ يقال : سَمَدٌ لنا أي غنٌّ لنا ، فكانوا إذا سمعوا القرآن يتلى تغنوا ولعبوا حتى لا يسمعوا . وقال الضحاك : سَامِدُونَ شَاغِبُونَ متكبرون . وفي الصحاح : سَمَدٌ سُمُوداً رفع رأسه تكبرا وكل رافع رأسه فهو سَامِدٌ ؛ قال :
* سَوَامِدُ اللَّيْلِ خِفَافُ الْأَزْوَادِ *

يقول : ليس في بطونها علف . وقال ابن الأعرابي : سَمَدَتِ سُمُوداً علوت . وَسَمَدَتِ الْإِبِلُ فِي سِيرِهَا جَدَّتْ . وَالسُّمُودُ اللَّهُو ، وَالسَّامِدُ الْإِلَهِ ؛ يُقَالُ لِلْقَيْنَةِ : أَسْمِدِينَا ؛ أَيْ أَلْهِنَا بِالْغِنَاءِ . وَتَسْمِيدُ الْأَرْضِ أَنْ يَجْعَلَ فِيهَا السَّامِدَ وَهُوَ سِرْجِين وَرَمَاد . وَتَسْمِيدُ الرَّأْسِ اسْتِئْصَالُ شَعْرِهِ لُغَةً فِي التَّسْمِيدِ . وَأَسْمَادُ الرَّجُلِ بِالْهَمْزِ أَسْمِدَادَا أَيْ وَرِمَ غَضَبًا . وَرَوَى عَنْ عَلِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ مَعْنَى « سَامِدُونَ » أَنْ يَجْلِسُوا غَيْرَ مُصَلِّينَ وَلَا مُتَنَظِّرِينَ الصَّلَاةَ . وَقَالَ الْحَسَنُ : وَقَفُونَ لِلصَّلَاةِ قَبْلَ وَقُوفِ الْإِمَامِ ؛ وَمِنْهُ مَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ خَرَجَ وَالنَّاسُ يَنْتَظِرُونَهُ قِيَامًا فَقَالَ : « مَا لِي أَرَاكُمْ سَامِدِينَ » حَكَاهُ الْمَاورِدُ . وَذَكَرَهُ الْمَهْدَوِيُّ عَنْ عَلِيٍّ ، وَأَنَّهُ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَرَأَى النَّاسَ قِيَامًا [يَنْتَظِرُونَهُ] فَقَالَ : « مَا لَكُمْ سَامِدُونَ » قَالَهُ الْمَهْدَوِيُّ . وَالْمَعْرُوفُ فِي اللُّغَةِ سَمَدٌ يَسْمُدُ سُمُودًا إِذَا لَهَا وَأَعْرَضَ . وَقَالَ الْمُبَرِّدُ : سَامِدُونَ خَامِدُونَ ؛ قَالَ الشَّاعِرُ :

أَتَى الْحِدَنَانُ نِسْوَةَ آلِ حَرْبٍ * بِمَقْدُورٍ سَمَدْنٍ لَهُ سُمُودَا

وقال صالح أبو الخليل: لما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « أَقْبَنُ هَذَا الْحَدِيثِ تَعَجُّبُونَ . وَتَضَحَّكُونَ وَلَا تَبْكُونَ . وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ » لم يرضا حكا إلا مهتسا حتى مات صلى الله عليه وسلم . ذكره النحاس .

قوله تعالى : ﴿ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ﴾ قيل : المراد به سجود تلاوة القرآن ، وهو قول ابن مسعود . وبه قال أبو حنيفة والشافعي . وقد تقدم أول السورة من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها وسجد معه المشركون . وقيل : إنما سجد معه المشركون لأنهم سمعوا أصوات الشياطين في أثناء قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم عند قوله : « أَقْرَأْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى » وأنه قال : تلك الغرائيق العسلا وشفاعتهم ترجى . كذا في رواية سعيد بن جبير ترجى . وفي رواية أبي العالية وشفاعتهم ترضى ، ومثلهم لا يلتصق . ففرح المشركون وظنوا أنه من قول محمد صلى الله عليه وسلم على ما تقدم بيانه في « الحج » . فلما بلغ الخبر بالهشمة من كان بها من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رجعوا ظنا منهم أن أهل مكة آمنوا ، فكان أهل مكة أشد عليهم وأخذوا في تعذيبهم إلى أن كشف الله عنهم . وقيل : المراد بسجود الفرد في الصلاة وهو قول ابن عمر ؛ كان لا يراها من عزائم السجود . وبه قال مالك . وروى أبي بن كعب رضى الله عنه : كان آخر فعل النبي صلى الله عليه وسلم ترك السجود في المفصل . والأقول أصح وقد مضى القول فيه آخر « الأعراف » مبينا والحمد لله رب العالمين . تم تفسير سورة « النجم » .

(١) هذه الأخبار من المفتريات على المصوم سيد الخلق عليه الصلاة والسلام ، ولا يمكن أن ينطق بما هو نقيض القرآن ولا يمكن أن ينطق على لسانه الشيطان . وكل ما كان من هذا المعنى فهو باطل وضعته الملاحدة الدخول به إلى الطعن في سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أو في الوحي أو في القرآن وهو الذي لا ينطق عن الهوى . راجع ما كتبه المصنف عن هذا الحديث في ج ١٢ ص ٨٠ وما بعدها .

(٢) راجع ج ٧ ص ٣٥٧ فما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

سورة القمر

مكية كلها في قول الجمهور . وقال مقاتل : إلا ثلاث آيات من قوله تعالى :
 « أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَهِيٌّ » إلى قوله : « وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ » ولا يصح على ما يأتي .
 وهي خمس وخمسون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَفْتَرَبْتَ السَّاعَةَ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ ① وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَعُولُوا
 سِحْرٌ مُسْتَعْمَرٌ ② وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أُمْرٍ مُسْتَقَرٌّ ③
 وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ④ نَحْكَمَةٌ بَلَغَةٌ فَمَا تُغْنِ
 النَّذِرُ ⑤ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكِرٍ ⑥ خُشْعًا
 أَبْصَارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنتَشِرٌ ⑦ مُهْطِعِينَ إِلَى
 الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ⑧

قوله تعالى : « أَفْتَرَبْتَ السَّاعَةَ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ » أي فتربت مثل
 « أَرَأَيْتِ الْآزِفَةَ » على ما بيناه فهي بالإضافة إلى ما مضى قريبة ؛ لأنه قد مضى أكثر الدنيا
 كما روى قتادة عن أنس قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كادت الشمس
 تغيب فقال : « ما بقي من دنياكم فيما مضى إلا مثل ما بقي من هذا اليوم فيما مضى » وما نرى
 من الشمس إلا يسيرا . وقال كعب وهب : الدنيا ستة آلاف سنة . قال وهب : قد مضى
 منها خمسة آلاف سنة وستمئة سنة . ذكره النحاس .

ثم قال تعالى : « وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ » أي وقد آنشق القمر . وكذا قرأ حذيفة « أَفْتَرَبْتَ
 السَّاعَةَ وَقَدْ آنشق الْقَمَرُ » بزيادة « قد » وعلى هذا الجمهور من العلماء ثبت ذلك في الصحيح

للبخارى وغيره من حديث ابن مسعود وابن عمر وأنس وجبير بن مطعم وابن عباس رضى الله عنهم . وعن أنس قال : سأل أهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم آية ، فأنشق القمر بمكة مرتين فزلت « أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ » إلى قوله « سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ » يقول ذاهب . قال أبو عيسى الترمذى : هذا حديث حسن صحيح . ولفظ البخارى عن أنس قال : أنشق القمر فرقتين . وقال قوم : لم يقع انشقاق القمر بمسدد وهو منتظر ؛ أى أقترب قيام الساعة وانشقاق القمر ، وأن الساعة إذا قامت انشقت السماء بما فيها من القمر وغيره . وكذا قال القشيري . وذكر الماوردى : أن هذا قول الجمهور ، وقال : لأنه إذا انشق ما بقى أحد إلا رآه ؛ لأنه آية والناس فى الآيات سواء . وقال الحسن : أقتربت الساعة فإذا جاءت انشق القمر بعد النفخة الثانية . وقيل : « وَانْشَقَّ الْقَمَرُ » أى وضع الأمر وظهر ؛ والعرب تضرب بالقمر مثلاً فيما وضح ؛ قال :

أَقِمْوْا بَنِي أُمِّ صُدُورٍ مَطِيئَكُمْ * فَإِنِّى إِلَى حَىِّ سِوَاكُمْ لَأَمِيلُ
فَقَدَحْتِ الْحَاجَاتِ وَاللَّيْلُ مُقَمَّرٌ * وَشَدَّتْ لَطِيَّاتِ مَطَايَا وَأَرْحُلُ

وقيل : انشقاق القمر هو انشقاق الظلمة عنه بطولوه فى أشائها ، كما يسمى الصبح فلها ؛ لانفلاق الظلمة عنه . وقد يعبر عن انفلاقه بانشقاقه كما قال النابغة :

فَلَمَّا أَذْبَرُوا وَهَلَمَّ دَوِيُّ * دَعَانَا عِنْدَ شَقِّ الصُّبْحِ دَاعٍ

قلت : قد ثبت بنقل الأحاد العدول أن القمر انشق بمكة ، وهو ظاهر التنزيل ، ولا يلزم أن يستوى الناس فيها ؛ لأنها كانت آية ليلية ؛ وأنها كانت باستدعاء النبي صلى الله عليه وسلم من الله تعالى عند التَّحَدُّى . فروى أن حمزة بن عبد المطلب حين أسلم غضباً من سب أبى جهل الرسول صلى الله عليه وسلم طلب أن يريه آية يزداد بها يقيناً فى إيمانه . وقد تقدم فى الصحيح أن أهل مكة هم الذين سألوا وطلبوا أن يريهم آية ، فأراهم انشقاق القمر فلقنتين كما فى حديث ابن مسعود وغيره . وعن حذيفة أنه خطب بالمدائن ثم قال : ألا إن الساعة قد أقتربت ، وأن القمر قد انشق على عهد نبيكم صلى الله عليه وسلم . وقد قيل . هو على

التقديم والتأخير، وتقديره: "أنشق القمر وأقربت الساعة؛ قاله ابن كيسان، وقد مر عن الفراء أن الفعلين إذا كانا متقاربين المعنى فلك أن تقدم وتؤخر عند قوله تعالى: «ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى».

قوله تعالى: «وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا» هذا يدل على أنهم رأوا انشقاق القمر. قال ابن عباس: اجتمع المشركون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقالوا: إن كشت صادقاً فأنشق لنا القمر فرقتين، نصف على أبي قبيس ونصف على قُيَظَعَانَ؛ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن فعلت تؤمنون" قالوا: نعم! وكانت ليلة بدر، فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه أن يعطيه ما قالوا فأنشق القمر فرقتين، ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينادى المشركين: "يا فلان يا فلان أشهدوا". وفي حديث ابن مسعود: أنشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالت قريش: هذا من سحر بن أبي كبشة؛ يتحرك فاستلوا السُّقَّار. فسألوه فقالوا: قد رأينا القمر أنشق فزلت: «أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ. وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا» أي إن يروا آية تدل على صدق محمد صلى الله عليه وسلم أمرضوا عن الإيمان «وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ» أي ذاهب؛ من قولهم: مر الشيء واستمر إذا ذهب؛ قاله أنس وقتادة ومجاهد والفراء والكسائي وأبو عبيدة، وأختره النحاس. وقال أبو العالية والضحاك: محكم قوى شديد، وهو من المرة وهي القوة؛ كما قال لقيط:

حَتَّى اسْتَمَرَّتْ عَلَى شَرْزٍ مَرِيْرَتُهُ * مُرَّ الْعَزِيمَةِ لَا [خَفًا] وَلَا ضَرَعًا^(١)

وقال الأخفش: هو مأخوذ من إمرار الحبل وهو شدة قتله. وقيل: معناه مر من المارة. يقال: أمر الشيء صار مرًا وكذلك مر الشيء [يمر] بالفتح مرارة فهو مر وأمره غيره ومره. وقال الربيع: مستمر نافذ. يمان: ماض. أبو عبيدة: باطل. وقيل: دائم. قال:

* وليس على شيء قسويم بمستمِر *

(١) راجع هامش ص ٨٦ من هذا الجزء في شرح البيت.

(٢) البيت لأمرى القيس وصدده: ألا إنما الدنيا ليال وأعصر.

أى بدائم . وقيل : يشبه بعضه بعضا ؛ أى قد استمرت أفعال محمد على هذا الوجه فلا يأتى بشيء له حقيقة بل الجميع تخيلات . وقيل : معناه قد مر من الأرض إلى السماء . (وَكَذَّبُوا) نبينا (وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ) أى ضلالتهم واختياراتهم . (وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ) أى يستقر بكل عامل عمله ، فالخير مستقر بأهله فى الجنة ، والشر مستقر بأهله فى النار .

وقرأ شيبة « مُسْتَقَرٌّ » بفتح القاف أى لكل شيء وقت يقع فيه من غير تقدم وتأخر . وقد روى عن أبى جعفر بن القعقاع « وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ » بكسر القاف والراء جعله نعتا لأمر و « كُلُّ » على هذا يجوز أن يرتفع بالابتداء والخبر محذوف ، كأنه قال : وكل أمر مستقر فى أم الكتاب كائن . ويجوز أن يرتفع بالعطف على الساعة ؛ المعنى : أقربت الساعة وكل أمر مستقر ؛ أى أقرب استقرار الأمور يوم القيامة . ومن رفعه جعله خبرا عن « كُلُّ » .

قوله تعالى : (وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْآنِبَاءِ) أى من بعض الأنبياء ؛ فذكر سبحانه من ذلك ما علم أنهم يحتاجون إليه ، وأن لهم فيه شفاء . وقد كان هناك أمور أكثر من ذلك ، وإنما آفئص علينا ما علم أن بنا إليه حاجة وسكت عما سوى ذلك ؛ وذلك قوله تعالى : « وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْآنِبَاءِ » أى جاء هؤلاء الكفار من أنباء الأمم الخالية (مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ) أى ما يزرهم عن الكفر لو قبلوه . وأصله مُزْدَجَرٌ فقلت التاء دالا ؛ لأن التاء حرف مهموس والزاي حرف مجهور ، فأبدل من التاء دالا توافقها فى المخرج وتوافق الزاي فى الجهر . و « مُزْدَجَرٌ » من الزجر وهو الانتهاء ، يقال : زجره وأزجره فأزجر وأزجر ، وزجرته أنا فأزجر أى كففته فكفف ، كما قال :

فاصْبَحْ مَا يَطْلُبُ الْغَانِيَا * ت مُزْدَجَرَا عَنْ هَوَاهُ أَزْدَجَارَا

وقرى « مُزْدَجَرٌ » بقلب تاء الأفتعال زايًا وإدغام الزاي فيها . حكاه الزمخشري .

(حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ) يعنى القرآن وهو بدل من « ما » من قوله : « مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ » . ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف أى هو حكمة . (فَاتَّقِنِ الشُّدْرُ)

إذا كذبوا وخالفوا كما قال الله تعالى : « وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ » فـ« ما »
نفي أى ليست تغني عنهم النذر . ويجوز أن يكون استفهاما بمعنى التوبيخ ؛ أى فأي شيء
تغني النذر عنهم وهم معرضون عنها . و « النذر » يجوز أن تكون بمعنى الإنذار ، ويجوز أن
تكون جمع نذير .

قوله تعالى : « فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ » أى أعرض عنهم . قيل : هذا منسوخ بآية السيف .
وقيل : هو تمام الكلام . ثم قال : « (يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ) » العامل في « يَوْمَ » « يَخْرُجُونَ مِنَ
الْأَجْدَاثِ » أو « حُشَعًا » أو فعل مضمحل تقديره وأذكر يوم . وقيل : على حذف حرف الفاء
وما عمات فيه من جواب الأمر ، تقديره : فقول عنهم فإن لهم يوم يدعوا الداعي . وقيل :
تَوَلَّوْا عنهم يأخذ فقد أقت الجحة وأبصرهم يوم يدعوا الداعي . وقيل : أى أعرض عنهم
يوم القيامة ولا تسأل عنهم وعن أحوالهم ، فإنهم يدعون « (إِلَى شَيْءٍ نُكْرٍ) » وينالهم عذاب
شديد . وهو كما تقول : لا تسأل عما جرى على فلان إذا أخبرته بأمر عظيم . وقيل : أى
وكل أمر مستقر يوم يدعوا الداعي . وقرأ ابن كثير « نُكْرٍ » بإسكان الكاف ، وضوها
الباقون وهما لفتان كُعُسر وُعُسر وشُغل وشُغل ، ومعناه الأمر القطيع العظيم وهو يوم القيامة .
والداعي هو إسرئيل عليه السلام . وقد روى عن مجاهد وقتادة أنهما قرأا « (إِلَى شَيْءٍ نُكْرٍ) »
بكسر الكاف وفتح الراء على الفعل المجهول . « (حُشَعًا أَبْصَارُهُمْ) » الخشوع في البصر الخشوع
والذلة ، وأضاف الخشوع إلى الأبصار لأن أثر العز والذل يتبين في ناظر الإنسان ؛ قال الله
تعالى : « أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ » وقال تعالى : « خَاشِعِينَ مِنَ الذَّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ » .
ويقال : خَشَعَ وأخْشَعَ إذا ذَلَّ . وخَشَعَ ببصره أى غَضِبَ . وقرأ حمزة والكسائي وأبو عمرو
« خَاشِعًا » بالالف ويجوز في أسماء الفاعلين إذا تقدمت على الجماعة التوحيد ، نحو : « خَاشِعًا
أَبْصَارُهُمْ » والثانيث نحو : « خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ » ويجوز الجمع نحو : « خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ » قال :
وَشَبَابٍ حَسَنِ أَوْجُهُهُمْ * مِنْ إِيَادِ بْنِ زَيْلِ بْنِ مَعْدٍ

(١) هو الحرم بن دوس الإيادي ، وتروى لأبي ذؤاد الإيادي .

و « حُشَعًا » جمع خاشع والنصب فيه على الحال من الماء والميم في « عنهم » فيقبح الوقف على هذا التقدير على « عنهم » . ويجوز أن يكون حالا من المضمر في « يَخْرُجُونَ » فيوقف على « عنهم » . وقرئ « خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ » على الابتداء والخبر ومحل الجملة النصب على الحال ، كقوله :

* [وجدته ^(١) حَاضِرَاهُ الْجُودُ وَالْكَرَمُ] *

((يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ)) أى القبور واحدا حدث . ((كَانَهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ . مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ)) . وقال في موضع آخر : « يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ » فهما صفتان في وقتين مختلفين ، أحدهما — عند الخروج من القبور يخرجون فرعين لا يهتدون أين يتوجهون ، فيدخل بعضهم في بعض ، فهم حينئذ كالفراش المبعوث بعضها في بعض لا جهة له يقصدها [الثاني ^(٢)] — فإذا سمعوا المنادى قصده فصاروا كالجراد المنتشر ، لأن الجراد له جهة يقصدها . و « مُهْطِعِينَ » معناه مسرعين ، قاله أبو عبيدة . ومنه قول الشاعر :

بِدَجَلَةٍ دَارُهُمْ وَلَقَدْ أَرَاهُمْ * بِدَجَلَةٍ مُهْطِعِينَ إِلَى السَّمَاعِ

الضحك : مقبلين ، قتادة : طامدين . ابن عباس : ناظرين . عكرمة : فاتحين آذانهم إلى الصوت . والمعنى متقارب . يقال : هَطَعَ الرجلُ يَهْطَعُ هُطُوعًا إذا أقبل على الشيء ببصره لا يفلح عنه ، وأهطع إذا مدَّ عنقه وصوب رأسه . قال الشاعر :

تَعَبَّدَنِي نِمْرُ بْنُ سَعْدٍ وَقَدْ أَرَى * وَنِمْرُ بْنُ سَعْدٍ لِي مُطِيعٌ وَمُهْطِعٌ

ويعيرُ مهطع في عنقه تصويبا خلفه . وأهطع في عدوه أى أسرع . ((يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمَ عِيسَى)) يعنى يوم القيامة لما ينالهم فيه من الشدة .

(١) الزيادة من إعراب القرآن السمين .

(٢) الزيادة من مفصل إعراب القرآن وغيره .

(٣) قائله تبع .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ
وَأَزْدُجِرَ ① قَدَعَا رَبُّهُ إِنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرْ ② فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ
بِمَاءٍ مِّنْهُمِمْ ③ وَجَعَلْنَا الْأَرْضَ عِوَنًا فَأَلْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرِ قَدْ
قُدِرَ ④ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ ⑤ فَجَرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءُ
لِّمَن كَانَ كُفِرَ ⑥ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مَّدَكِرٍ ⑦ فَكَيْفَ
كَانَ عَذَابِي وَنُذُرٍ ⑧ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مَّدَكِرٍ ⑨

قوله تعالى : (كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ) ذكر جملا من وقائع الأمم الماضية نأنيسا
للنبي صلى الله عليه وسلم وتعزية له . « قَبْلَهُمْ » أى قبل قومك . (فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا) يعنى
نوحا . الزمخشري : فإن قلت ما معنى قوله « فَكَذَّبُوا » بعد قوله « كَذَّبَتْ » قلت : معناه
كَذَّبُوا فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا ؛ أى كَذَّبُوهُ تَكْذِيبًا عَلَى عَقْبِ تَكْذِيبِ ؛ كلما مضى منهم قرن مكذب
تبعه قرن مكذب ، أو كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحِ الرِّسْلَ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا ؛ أى لما كانوا مكذِّبين بالرِّسْلِ
جاحدين للنبوة رأسا كَذَّبُوا نُوحًا لِأَنَّهُ مِنْ جَمَلَةِ الرِّسْلِ . (وَقَالُوا مَجْنُونٌ) أى هو مجنون
(وَأَزْدُجِرَ) أى زجر عن دعوى النبوة بالسبِّ والوعيد بالقتل . وقيل إنما قال : « وَأَزْدُجِرَ »
بلفظ ما لم يسم فاعله لأنه رأس آية . (قَدَعَا رَبُّهُ) أى دعا عليهم حينئذ نوح وقال : رَبِّ
(إِنِّي مَغْلُوبٌ) أى غلبوني بتمردهم (فَأَنْتَصِرْ) أى فانتصر لى . وقيل : إن الأنبياء كانوا
لا يدعون على قومهم بالهلاك إلا بإذن الله عز وجل لهم فيه . (فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ)
أى فأجبنا دعاءه وأمرناه بأخذ السفينة وفتحنا أبواب السماء (بِمَاءٍ مِّنْهُمِمْ) أى كثير ؛
قاله السدى . قال الشاعر :

أعني جودًا بالدموع الهوامي * على خير باد من معد وحاضر

وقيل : إنه المنصب المتدق ؛ ومنه قول امرئ القيس يصف غيثا :

رَاحَ تَمْرِ يَهُ الصَّبَا ثَمَ اتَّقَى * فِيهِ شُؤْبُوبُ جَنُوبٍ مِنْهُمْ

والحمَرُ الصَّبَّ ؛ وقد هَمَزَ الماءَ والدَّمَغَ يَهْمِرُ هَمْرًا . وَهَمَرَ أَيْضًا إِذَا أَكْثَرَ الْكَلَامَ وَأَسْرَعَ . وَهَمَرْلَهُ مِنْ مَالِهِ أَيْ أَعْطَاهُ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مِنْ غَيْرِ سَحَابٍ لَمْ يَقْلَعْ أَرْبَعِينَ يَوْمًا . وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَيَعْقُوبُ : « فَفَتَحْنَا » مُشَدَّدَةً عَلَى التَّكْثِيرِ . الْبَاقُونَ « فَفَتَحْنَا » مُخَفَّفًا . ثُمَّ قِيلَ : إِنَّهُ فَتَحَ رِجَالُهَا وَسَعَةً مَسَالِكُهَا . وَقِيلَ : إِنَّهُ الْحِجْرَةُ وَهِيَ شَرَجُ السَّمَاءِ وَمِنْهَا فَتَحَتْ بَمَاءٍ مِنْهُمْ ؛ قَالَهُ عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ . (وَبَحَّرْنَا الْأَرْضَ عِيُونًا) قَالَ عُبَيْدُ بْنُ عُثَيْمٍ : أَوْحَى اللَّهُ إِلَى الْأَرْضِ أَنْ تَخْرِجَ مَاءَهَا فَتَفْجُرَ بِالْعِيُونِ ، وَإِنْ عَيْنَا تَأَنَّرَتْ فَغَضِبَ عَلَيْهَا لِجَعْلِ مَاءِهَا مَرًّا أَجَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . (فَالْتَقَى الْمَاءُ) أَيْ مَاءُ السَّمَاءِ وَمَاءُ الْأَرْضِ (عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِّرَ) أَيْ عَلَى مَقْدَارٍ لَمْ يَزِدْ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ ؛ حَكَاهُ ابْنُ قُتَيْبَةَ . أَيْ كَانَ مَاءُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ سَوَاءً . وَقِيلَ : « قُدِّرَ » بِمَعْنَى قَضَى عَلَيْهِمْ . قَالَ قَتَادَةُ : قَدَّرَ لَهُمْ إِذَا كَفَرُوا أَنْ يَفْرُقُوا . وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ : كَانَتِ الْأَقْوَاتُ قَبْلَ الْأَجْسَادِ ، وَكَانَ الْقَدَرُ قَبْلَ الْبَلَاءِ ؛ وَتَلَا هَذِهِ الْآيَةَ . وَقَالَ : « الْتَقَى الْمَاءُ » وَالْإِلْتِقَاءُ إِنَّمَا يَكُونُ فِي أَشْيَيْنِ فَصَاعِدًا ؛ لِأَنَّ الْمَاءَ يَكُونُ جَمْعًا وَوَاحِدًا . وَقِيلَ : لِأَنَّهُمَا لَمَّا اجْتَمَعَا صَارَا مَاءً وَاحِدًا . وَقَرَأَ الْجَحْدَرِيُّ : « فَالْتَقَى الْمَاءُ أَنْ » . وَقَرَأَ الْحَسَنُ : « فَالْتَقَى الْمَآوِينَ » وَهِيَ خِلَافُ الْمَرْسُومِ . الْقَشِيئُ : وَفِي بَعْضِ الْمَصَاحِفِ « فَالْتَقَى الْمَآوِينَ » وَهِيَ لَفْظٌ طَيِّبٌ . وَقِيلَ : كَانَ مَاءُ السَّمَاءِ بَارِدًا وَمِثْلُ الثَّلَجِ وَمَاءُ الْأَرْضِ حَارًّا مِثْلُ الْحَمِيمِ . (وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوَاجِ) أَيْ عَلَى سَفِينَةِ ذَاتِ الْأَوَاجِ . (وَدُسِّرَ) قَالَ قَتَادَةُ : يَعْنِي الْمَسَامِيرَ الَّتِي دُسِّرَتْ بِهَا السَّفِينَةُ أَيْ شَدَّتْ ؛ وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ وَأَبْنُ زَيْدٍ وَأَبْنُ جَبْرِ وَرَوَاهُ الْوَالِجِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَقَالَ الْحَسَنُ وَشَمْرُ بْنُ حَوْشَبٍ وَعَمْرُومَةُ : هِيَ صَدْرُ السَّفِينَةِ الَّتِي تَضْرِبُ بِهَا الْمَوْجُ سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَدْسُرُ الْمَاءَ أَيْ تَدْفَعُهُ ، وَالدَّسْرُ الدَّفْعُ وَالْخَرْ ؛ وَرَوَاهُ الْعَوْفِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : الدَّسْرُ كُلُّهُ السَّفِينَةُ .

(١) راح : أى عاد فى الرواح ؛ كان المطر كان فى أول النهار ثم عاد فى آخره . وتمريه : تسنّده ، وأصله من مَرَى الضَرْع وهو مسنّده ليدرك . ونخص الصبا لأنهم يطرون بها .

وقال الليث: الدَّسار خيط من ليف تُشدُّ به ألواح السفينة. وفي الصحاح: الدَّسار واحد الدَّسَر وهي خيوط تُشدُّ بها ألواح السفينة، ويقال هي المسامير، وقال تعالى: «عَلَى ذَاتِ الْأَوَاجِ وَدُسِيرٍ». وَدُسِرَ أيضا مثل عُسِرَ وَعُسِرَ. والدَّسَر الدفع، قال ابن عباس في العنبر: إنما هو شيء يَدُسُّره البحر دَسْرًا أى يدفعه. وَدَسَرَه بالرح. ورجل مِدْسِر. ((تَجْرَى بِأَعْيُنِنَا))^(١) أى برأى منا. وقيل: بأمرنا. وقيل: بحفظ منا وكَلَّاه. وقد مضى في «هود». ومنه قول الناس للودَّع: عين الله عليك؛ أى حفظه وكَلَّاه. وقيل: بوحينا. وقيل: أى بالأعين التابعة من الأرض. وقيل: بأعين أوليائنا من الملائكة الموكلين بحفظها، وكل ما خلق الله تعالى يمكن أن يضاف إليه. وقيل: أى تجرى بأوليائنا، كما في الخبر: مرض عين من عيوننا فلم تعد. ((بَرَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرَ)) أى جعلنا ذلك ثوابا وجزاء لنوح على صبره على أذى قومه وهو المكفور به؛ فاللام في «لِمَنْ» لام المفعول له. وقيل: «كُفِرَ» أى جحد. «مَنْ» كناية عن نوح. وقيل: كناية عن الله والجزاء بمعنى العقاب؛ أى عقابا لكفرهم بالله تعالى. وقرأ يزيد بن رومان وقتادة ومجاهد وحيد «بَرَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرَ» بفتح الكاف والفاء بمعنى: كان الفرق جزاء وعقابا لمن كفر بالله، وما نجا من الفرق غير عوج بن عُنُق؛ كان المساء إلى مُجْزَته. وسبب نجاته أن نوحا احتاج إلى خشبة الساج لبناء السفينة فلم يمكنه حملها، فحمل عُوج تلك الخشبة إليه من الشام فشكر الله له ذلك، ونجاه من الفرق. ((وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً)) يريد هذه الفعلة عبرة. وقيل أراد السفينة تركها آية لمن بعد قوم نوح يعتبرون بها فلا يكذبون الرسل. قال قتادة: أبقاها الله بآقِرْدَى من أرض الجزيرة عبرة وآية، حتى نظرت إليها أوائل هذه الأمة، وكَم من سفينة كانت بعدها فصارت رمادا. ((فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ)) مُتَعَطِّ خائف وأصله مُدَكِّر مُفْتَعِل من الذِّكْر، فنقلت على الألسنة فقلبت التاء دالا لتوافق الذال في الجهر وأدغمت الدال فيها. ((فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي)) أى إنذارى؛

(١) راجع ج ٩ ص ٣٠ طبعة أول أو ثانية.

(٢) عوج بن عُنُق هو المشهور والذي صو به صاحب القاموس هو ابن عوق لا عُنُق.

قال الفراء : الإنذار والنذر مصدران . وقيل : « نذر » جمع نذير ونذير بمعنى الإنذار كنكير بمعنى الإنكار . (وَأَقْدَ يَسْرَنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ) أى سهلناه للحفظ وأحنا عليه من أراد حفظه ؛ فهل من طالب لحفظه فيعان عليه؟ ويجوز أن يكون المعنى ؛ ولقد هيأناه للذكر من يسرنا فته للسفر إذا رحلها ، ويسر فرسه للفرز إذا أسرجه وألجه ؛ قال :

وَمُسْتُ إِلَيْهِ بِالْجَمِ مَيْسَرًا * هُنَالِكَ يَجْزِينِي الَّذِي كُنْتُ أَصْنَعُ

وقال سعيد بن جبير : ليس من كتب الله كتاب يقرأ كله ظاهرا إلا القرآن ؛ وقال غيره : ولم يكن هذا لبني إسرائيل ، ولم يكونوا يقرءون التوراة إلا نظرا ، غير موسى وهرون ويوشع آبن نون وعزير صلوات الله عليهم ، ومن أجل ذلك أفتنوا بعزير لما كتب لهم التوراة عن ظهر قلبه حين أحرقت ؛ على ما تقدم بيانه في سورة « براءة » فيسر الله تعالى على هذه الأمة حفظ كتابه ليذكروا ما فيه أى يفتعلوا الذكر ، والأفعال هو أن ينجح فيهم ذلك حتى يصير كالذات وكالتركيب فيهم . (فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ) قارئ يقرؤه . وقال أبو بكر الوراق وآبن شاذب : فهل من طالب خير وعلم فيعان عليه ، وكرر في هذه السورة للتنبيه والإنهام . وقيل : إن الله تعالى أقتص في هذه السورة على هذه الأمة أنباء الأمم وقصص المرسلين ، وما عاملتهم به الأمم ، وما كان من عقي أمورهم وأمور المسلمين ، فكان في كل قصة ونبا ذكر للمستمع أن لو أذكر ، وإنما كثر هذه الآية عند ذكر كل قصة بقوله : « فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ » لأن « هل » كلمة استفهام تستدعى أفهامهم التي ركبت في أجوافهم وجعلها حجة عليهم ؛ فاللام من « هل » للاستعراض والهاء للاستخراج .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَدَابِي وَنَذِيرٍ ﴿١٨﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا ضَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ ﴿١٩﴾ تَنْزِعُ النَّاسَ كَانْتَهُمْ أَجْجَازُ نَحْلِ مُنْقَعِرٍ ﴿٢٠﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَدَابِي وَنَذِيرٍ ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ يَسْرَنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ((كَذَّبَتْ عَادٌ)) هم قوم هود . ((فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي)) وقعت « نُذْرٌ » في هذه السورة في سنة أما كن محذوفة الياء في جميع المصاحف ، وقرأها يعقوب منبهة في الحالين ، وورش في الوصل لا غير ، وحذف الباقر . ولا خلاف في حذف الياء من قوله : « فَمَا تُنْذِرُ » والواو من قوله : « يَدْعُ » فأما الياء من « الدَّاعِ » الأول فأثبتها في الحالين ابن محيصن ويعقوب وحيد والبرقي ، وأثبتها وورش وأبو عمرو في الوصل ، وحذف الباقر . وأما « الدَّاعِ » الثانية فأثبتها يعقوب وابن محيصن وابن كثير في الحالين ، وأثبتها أبو عمرو ونافع في الوصل ، وحذفها الباقر . ((إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا)) أى شديدة البرد ، قاله قتادة والضحاك . وقيل : شديدة الصوت ، وقد مضى في « حَمَّ السَّجْدَةِ » (١) « فِي يَوْمٍ نَحْسٍ » أى في يوم كان مشغوما عليهم . وقال ابن عباس : أى في يوم كانوا يتشاءمون به ، الزجاج : قيل في يوم أرباء . ابن عباس : كان آخر أرباء في الشهر أفنى صغيرهم وكبيرهم . وقرأ هرون الأعور « نَحْسٍ » بكسر الحاء وقد مضى القول فيه في « حَمَّ السَّجْدَةِ » « فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ » . و « فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ » أى دائم الشؤم استمر عليهم بنحوه ، واستمر عليهم فيه العذاب إلى الهلاك . وقيل : استمر بهم إلى نار جهنم . وقال الضحاك : كان مُرًّا عليهم . وكذا حكى الكسائي أن قوما قالوا هو من المرارة ؛ يقال : مرَّ الشيءُ وأمرُّ أى كان كالشيء المتركه النفوس . وقد قال : « فَذُوقُوا » والذي يذاق قد يكون مُرًّا . وقد قيل : هو من المِزَّة بمعنى القوة . أى في يوم نحس مستمر مستحكم الشؤم كالشيء المحكم القتل الذي لا يطاق نقضه ؛ فإن قيل : فإذا كان يوم الأرباء يوم نحس مستمر فكيف يستجاب فيه الدعاء؟ وقد جاء أن النبي صلى الله عليه وسلم استجيب له فيه فيما بين الظهر والعصر . وقد مضى في « البقرة » (٢) حديث جابر بذلك . فالجواب — والله أعلم — ما جاء في خبر يرويه مسروق عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أتاني جبريل فقال إن الله يأمرك أن تقضى باليمين مع الشاهد وقال يوم الأربعاء يوم نحس مستمر »

(١) راجع ج ١٥ ص ٣٤٧ فابعدا طبعه أول أو ثانية .

(٢) راجع ج ٢ ص ٢١٣ طبعه ثانية .

ومعلوم أنه لم يرد بذلك أنه نحس على الصالحين ، بل أراد أنه نحس على الفجار والمفسدين كما كانت الأيام النحسات المذكورة في القرآن ؛ نحسات على الكفار من قوم عاد لا على نبيهم والمؤمنين به منهم ، وإذا كان كذلك لم يبعد أن يمهل الظالم من أول يوم الأربعاء إلى أن تزول الشمس ، فإذا أدير النهار ولم يحدث رجعة أستجيب دعاء المظلوم عليه ، فكان اليوم نحسا على الظالم ؛ ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان على الكفار ، وقول جابر في حديثه لم ينزل بي أمر غليظ إشارة إلى هذا . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ تَنَزَّعُ النَّاسُ ﴾ في موضع الصفة للريح أى تقلعهم من مواضعهم .
 قيل : قلعتهم من تحت أقدامهم اقتلاع النخلة من أصلها . وقال مجاهد : كانت تقلعهم من الأرض ، فترى بهم على رؤوسهم فتندق أعناقهم وتبين رؤوسهم عن أجسادهم . وقيل : تنزع الناس من البيوت . وقال محمد بن كعب عن أبيه قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” أنزع الريح الناس من قبورهم “ . وقيل : حفروا حفرا ودخلوها فكانت الريح تنزعهم منها وتكسرهم ، وتبقى تلك الحفر كأنها أصول نخل هلك ما كان فيها فتبقى مواضعها منقورة . ويروى أن سبعة منهم حفروا حفرا وقاموا فيها ليردوا الريح . قال ابن إسحق : لما هاجت الريح قام نفر سبعة من عاد سبى لنا منهم ستة من أشد عاد وأجسمها منهم عمرو بن الحلى والحارث بن شداد والحلّاقم وأبنا ثقفن وخامسان بن سعد فأولحوا العيال في شعب بين جبليين ، ثم أصطفوا على باب الشعب ليردوا الريح عمن في الشعب من العيال ، بفعلت الريح تجعقهم (١) رجلاً رجلاً ، فقالت امرأة عاد :

ذَهَبَ الدَّهْرُ بِعَمْرٍو * ن حَلَى وَالْهَيْتَاتِ

ثم بالحارث والهلّاق * قام طَلَّاعِ الثَّيِّتَاتِ

والذى سَدَّ مَهْبَ الرِّيحِ * بِأَيَّامِ الْبَلِيَّاتِ

(١) جعقه = صرعه وضرب به الأرض .

الطبرى : فى الكلام حذف ، والمعنى تنزع الناس فتركهم كأنهم أعجاز نخل منقر ، فالكاف فى موضع نصب للحذوف . الزجاج : الكاف فى موضع نصب على الحال ، والمعنى تنزع الناس مشبهين بأعجاز نخل . والتشبيه قيل إنه للحفر التى كانوا فيها . والأعجاز جمع عجز وهو مؤخر الشئ ، وكانت ماد موصوفين بطول القامة ، فشبهوا بالنخل أنكبت لوجوهها . وقال : « **أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ** » للفظ النخل وهو من الجمع الذى يذكر ويؤنث . والمنقعر المنقطع من أصله ، قمرت الشجرة قعرا قلعتها من أصلها فأقعرت . الكسائى : قمرت البئر أى نزات حتى انتهت إلى قعرها ، وكذلك الإناء إذا شربت ما فيه حتى انتهت إلى قعره . وأقعرت البئر جعلت لها قعرا . وقال أبو بكر بن الأنبارى : سئل المبرد بحضرة إسماعيل القاضى عن ألف مسألة هذه من حملتها ، ف قيل له : ما الفرق بين قوله تعالى : « **وَلِسْلِيمَانِ الرَّيْحِ عَاصِفَةً** » و « **جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ** » وقوله : « **كَانَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ** » و « **أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ** » فقال : كلما ورد عليك من هذا الباب فإن شئت رددته إلى اللفظ تذكيرا ، أو إلى المعنى تأنيثا . وقيل : إن النخل والنخيل بمعنى يذكر ويؤنث كما ذكرنا . (**فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي** . وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ) .

قوله تعالى : **كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ (٢٣) فَقَالُوا أَبَشَرًا مِّنَّا وَاحِدًا نَّتَّبِعُهُ إِيَّانَا إِذَا لَبِى ضَلَالٍ وَسُعُرٍ (٢٤) أَءَلْقَى الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ (٢٥) سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِّنَ الْكَذَّابِ الْأَشِرِّ (٢٦)**

قوله تعالى : (**كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ**) هم قوم صالح كذبوا الرسل ونبيهم ، أو كذبوا بالآيات التى هى النذر (**فَقَالُوا أَبَشَرًا مِّنَّا وَاحِدًا نَّتَّبِعُهُ**) وندع جماعة . وقرأ أبو الأشهب وأبن السميع وأبو السمال العدوى « **أَبَشَرٌ** » بالرفع « **وَاحِدٌ** » كذلك رفع بالابتداء والخبر « **نَّتَّبِعُهُ** » . الباقون بالنصب على معنى أتبع بشرا منا واحدا نتبعه . وقرأ أبو السمال (١) :

(١) هذه رواية أخرى عن أبي السمال كما فى « روح المعاني » وغيره .

« أَبْشِرْ » بالرفع « مِنَّا وَاحِدًا » بالنصب رفع « أَبْشِرْ » بإضمار فعل يدل عليه « أَوَّلِي »
 كأنه قال : أينما بشر منا ، وقوله : « وَاحِدًا » يجوز أن يكون حالا من المضمرفي « مِنَّا »
 والناصب له الظرف ، والتقدير أينما بشر كائن منا منفردا ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير
 في « نَتَّبِعُهُ » منفردا لا ناصر له . (إِنَّا إِذَا لَفِئَ ضَلَالٍ) أى ذهاب عن الصواب « وَنَبْعِرُ »
 أى جنون ، من قولهم : ناقة مسعورة ، أى كأنها من شدة نشاطها مجنونة ، ذكره ابن عباس
 قال الشاعر يصف ناقته :

تَحَالُّ بِهَا سُعْرًا إِذَا السُّفْرُ هَزَّهَا * ذَمِيلٌ وَإِيقَاعٌ مِنَ السَّيْرِ مُتَّبِعٌ^(١)

وقال ابن عباس أيضا : السُّعْرُ العذاب ، وقاله الفراء . مجاهد : بعد عن الحق . السدى :
 فى احتراق . قَالَ :

أَصْحَوْتُ الْيَوْمَ أَمْ شَاقَتَكَ هَزُّ * وَمِنْ الْحُبِّ جُنُونٌ مُسْتَعِرٌ

أى متقد ومحترق . أبو عبيدة : هو جمع سعير وهو لهب النار . والبعير المجنون يذهب
 كذا وكذا لما يتلهب به من الحدة . ومعنى الآية : إنا إذا لفئ شقاء وعناء مما يلزمنا .

قوله تعالى : (أَوَّلِي الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا) أى خصص بالرسالة من بين آل نوح وفيهم
 من هو أكثر مالا وأحسن حالا ؟ ! وهو آسفهم معناه الإنكار . (بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشَرُّ) أى
 ليس كما يدعيه ، وإنما يريد أن يتعظم ويتعسف التكبر علينا من غير استحقاق . والأشَرُّ
 المَرَحُ والتجبر والنشاط . يقال : فرس أشَرُّ إذا كان مرحا نشيطا ، قال امرؤ القيس يصف
 كلبا :

فَيَدْرَحُكُنَا فَنِمُّ دَاجِبٌ * سَمِيعٌ بِصِيرٍ طَلُوبٌ نَكِرٌ^(٢)
 أَلْصُ الضُّرُوسِ حَتَّى الضُّلُوعِ^(٣) * تَبُوعٌ أَرِيبٌ نَشِيطٌ أَشَرٌ

(١) الذميل : ضرب من سير الإبل . (٢) هو طرفة . (٣) فى بعض النسخ : السعير .

(٤) الفقم : المولع بالصيد الحر يص عليه . داجب : ألوف للصيد . ونكر أى منكرا عالم . وقيل نكر أى
 كربه الصورة .

(٥) الألس الذى التفت أستاذة بعضها إلى بعض .

وقيل : « أَشْرٌ » بَطَر . وَالْأَشْرُ الْبَطَرُ ؛ قال الشاعر :

أَشْرَتُمْ بُلْبُسَ الْخَزَلَا لَيْسْتُمْ * وَمِنْ قَبْلُ مَا تَدْرُونَ مَنْ فَتَحَ الْقُرَى

وقد أشر بالكسر بأشرا فهو أَشْرٌ وَأَشْرَانُ ، وقوم أَشَارِي مثل سَكْرَانٍ وَسُكَّارِي ؛ قال الشاعر ^(١) :

وَحَلَّتْ وَعُودًا أَشَارِي بِهَا * وَقَدْ أَزْهَفَ الطَّعْنُ أَبْطَاهَا

وقيل : إنه المتعمد إلى منزلة لا يستحقها ؛ والمعنى واحد . وقال ابن زيد وعبد الرحمن ابن حماد : الأشر الذي لا يبالي ما قال . وقرأ أبو جعفر وأبو قلابة « أَشْرٌ » بفتح الشين وتشديد الراء يعنى به أشرنا وأخبئنا . (سَيَعْلَمُونَ غَدًا) أى سيرون العذاب يوم القيامة ، أو فى حال نزول العذاب بهم فى الدنيا . وقرأ ابن عامر وحمة بالناء على أنه من قول صالح لهم على الخطاب . الباؤون بالياء إخبار من الله تعالى لصالح عنهم . وقوله : « غَدًا » على التقريب على حادة للناس فى قوتهم للمواقب : إن مع اليوم غدا ؛ قال :

لِلْمَوْتِ فِيهَا سِهَامٌ غَيْرُ مُخْطِئَةٍ * مَنْ لَمْ يَكُنْ مَيِّتًا فِي الْيَوْمِ مَاتَ غَدًا

وقال الطيرمач :

أَلَا حَلَّالِي قَبْلَ نَوْجِ النَّوَائِجِ * وَقَبْلَ اضْطِرَابِ النَّفْسِ بَيْنَ الْجَوَائِجِ

وقبل غيد يا لهف نفسي على غيد * إذا رآح اصحابي ولمست برأيج

إنما أراد وقت الموت ولم يرد غدا بعينه . (مِنَ الْكَذَّابِ الْأَشْرُ) وقرأ أبو قلابة

« الْأَشْرُ » بفتح الشين وتشديد الراء جاء به على الأصل . قال أبو حاتم : لا تكاد العرب

تتكلم بالآشَرِّ والآخِرِ إلا فى ضرورة الشعر ، كقول رؤبة :

* بِإِلَّالِ خَيْرِ النَّاسِ وَأَبْنِ الْآخِرِ *

(١) هى مية بنت ضرار الضبي ترقى أخاها . وأزهف الطعن أبطلها أى صرعها . وقبل البيت :

تراه على الخيل ذا قدمة * إذا سربل الدم أكفأها

وإنما يقولون هو خير قومه وهو شر الناس؛ قال الله تعالى: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» وقال: «فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا». وعن أبي حنيفة بفتح الشين وتخفيف الراء . وعن مجاهد وسعيد بن جبير ضم الشين والراء والتخفيف، قال النحاس: وهو معنى «الأشر» ومثله رجل حذر وحذر.

قوله تعالى: **إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ فِتْنَةً لَّهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ** (٢٧) **وَنَبِّئُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلٌّ شَرْبٌ خَشَرٌ** (٢٨) **فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ** (٢٩) **فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي** (٣٠) **إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيِّحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمٍ الْمُخْتَطِرِ** (٣١) **وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ** (٣٢)

قوله تعالى: **(إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ)** أى مخرجوها من المَضْبَةِ التى سألوها ، فروى أن صالحا صلى ركعتين ودعا فألصقت الصخرة التى عینوها عن سنامها ، فخرجت ناقة عُسراء [وبراء] . **(فِتْنَةً لَهُمْ)** أى اختبارا وهو مفعول له . **(فَارْتَقِبْهُمْ)** أى أنتظر ما يصنعون . **(وَاصْطَبِرْ)** أى أصبر على أذاهم ، وأصل الطاء فى اصطبر تاء فتحولت طاء لتكون موافقة للصاد فى الإطباق . **(وَنَبِّئُهُمْ)** أى أخبرهم **(أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ)** أى بين آل ثمود وبين الناقة ، لها يوم ولهم يوم ، كما قال تعالى: «لَهَا شَرْبٌ وَلَكُمْ شَرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ» . قال ابن عباس: كان يوم شربهم لا تشرب الناقة شيئا من الماء وتسقيهم لبنا وكانوا فى نعيم ، وإذا كان يوم الناقة شربت الماء كله فلم تسبق لهم شيئا . وإنما قال: «يَنْبَهُمْ» لأن العرب إذا أخبروا عن بنى آدم مع البهائم غلبوا بنى آدم . وروى أبو الزبير عن جابر قال: لما نزلنا الحجر فى مغزى رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك ، قال: «يا أيها الناس لا تسألوا فى هذه الآيات هؤلاء قوم صالح سألوا نبيهم أن يبعث الله لهم ناقة فبعث الله عز وجل

إليهم الناقة فكانت ترد من ذلك الفج فتشرب ماءهم يوم وردها ويحبون منها مثل الذي كانوا يشربون يوم غيها وهو معنى قوله تعالى : « وَيَبْرَهُنَّ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُنَّ » .
 ((كُلُّ شَرِبٍ مُحْتَضَرٌ)) الشرب بالكسر الحظ من الماء ؛ وفي المثل : (آخرها أقلها شرباً)
 وأصله في سقي الإبل ، لأن آخرها يرد وقد يزف الحوض . ومعنى « مُحْتَضَرٌ » أى يحضره
 من هـوله ؛ فالناقة تحضر الماء يوم وردها ، وتغيب عنهم يوم يرددهم ؛ قاله مقاتل . وقال
 مجاهد : إن ثود يحضرون الماء يوم غيها فيشربون ، ويحضرون اللبن يوم يرددها فيحلبون .
 قوله تعالى : ((فَتَادُوا صَاحِبَهُمْ)) يعنى بالحض على عقرها ((فَتَعَاطَى)) عقرها ((فَعَقَرَ)) ها
 ومعنى تعاطى تناول الفعل ، من قولهم عطوت أى تناولت ؛ ومنه قول حسان :

كَلَّتَاهُمَا حَلَبُ الْعَصِيرِ فَعَاطِي * بِزَاجِجَةٍ أَرْخَاهُمَا لِلْمِفْصَالِ

قال محمد بن إسحق : فكين لها في أصل شجرة على طريقها فرماها بسهم فانتظم به عضلة
 ساقها ، ثم شدد عليها بالسيف فكشف عرقوبها ، فخرت ورغت رغاء واحدة تحدر سقها
 من بطنها ثم نحرها ، وأطلق سقها حتى أتى صخرة في رأس جبل فرغا ثم لاذ بها ، فأتاهم صالح
 عليه السلام ؛ فلما رأى الناقة قد عقرت بكى وقال : قد آتتكم حرمة الله فأبشروا بعذاب
 الله . وقد مضى في « الأعراف » بيان هذا المعنى . قال ابن عباس : وكان الذى عقرها أحر
 أزرق أشقر أكشف أفقى . ويقال في اسمه قدار بن سالف . وقال الأوفى الأودى :

أَوْ قَبْلَهُ كَقُدَارٍ حِينَ تَابَعَهُ * عَلَى الْغَوَايَةِ أَقْوَامٌ فَقَدْ بَادُوا

والعرب تسمى الجزار قداراً تشبهاً بقدار بن سالف مشؤم آل ثمود ؛ قال مهلهل :

إِنَّا لَنَضْرِبُ بِالسُّيُوفِ رُءُوسَهُمْ * ضَرْبَ الْقُدَارِ نَقِيعَةَ الْقُدَامِ^(٣)

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤١ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) الذى في شعراء النصرانية : (أو بعده) .

(٣) القدار : الجزار . والنقاعة : ما يجر للضيافة . والقدام : القادمون من سفر جمع قادم . وقيل : القدام

الملك . ويروى : * إنا لنضرب بالصوارم هامهم *

وذكره زهير فقال :

فَتَنْتَجَ لَكُمْ غِلْمَانٌ أَشَامٌ كُلُّهُمْ * كَأَحْمَرِ حَادٍ ثُمَّ تُرَضِّعُ فَتَفْطِمُ^(١)

يريد الحرب فكفى عن ثمود بعاد .

قوله تعالى : (إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً) يريد صيحة جبريل عليه السلام ، وقد مضى في « هود » . (فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ) وقرأ الحسن وقتادة وأبو العالية « الْمُخْتَطَرُ » بفتح الظاء أرادوا الخطيرة . الباقون بالكسر أرادوا صاحب الخطيرة . وفي الصحاح : والمختطر الذي يعمل الخطيرة وقدرى « كَهَشِيمِ الْمُخْتَطَرِ » فمن كسره جعله الفاعل ومن فتحه جعله المفعول به ، ويقال للرجل القليل الخير « إِنَّهُ لَيَكْدُ الْخَطِيرَةِ » . قال أبو عبيد : أراه سمي أمواله خطيرة لأنه حطرها عنده ومنعها ، وهى فعيلة بمعنى مفعولة . المهدوى : من فتح الظاء من « المختطر » فهو مصدر ، والمعنى كهشيم الاحتظار . ويجوز أن يكون « المختطر » هو الشجر المتخذ منه الخطيرة . قال ابن عباس : « المختطر » هو الرجل يجعل لغنمه خطيرة بالشجر والشوك ، فما سقط من ذلك وداسته الغنم فهو الهشيم . قال :

أَتَزَنُّ عَجَاجَةً كَدَخَانٍ نَارٍ * تَشَبُّ بِفَرْقَدٍ بِإِلِّهِشِيمِ

وعنه : كحشيش تأكله الغنم . وعنه أيضا : كالعظام النخرة المحترقة ، وهو قول قتادة . وقال سعيد بن جبير : هو التراب المتناثر من الحيطان في يوم ريح . وقال سفيان الثوري : هو ما تنثر من الخطيرة إذا ضربتها بالمصا وهو فعيل بمعنى مفعول . وقال ابن زيد : العرب تسعى كل شئ ، كان رطبا فيبس هشيا . والحظر المنع ، والمختطر المفعول يقال منه : احتظر على إبله وحظر أى جمع الشجر ووضع بعضه فوق بعض ليمنع برد الريح والسباع عن إبله ؛ قال الشاعر :

تَرَى جَيْفَ الْمِطْلَى يَجَانِيهِ * كَأَنَّ عِظَامَهَا خَشَبُ الْهَشِيمِ

(١) تنتج لكم بنى الحرب ، غلمان أشام فى معنى غلمان شؤم أو كلهم فى الشؤم كاحمر عاد . « ثم ترضع فتفطم » يريد أنه يتم أمر الحرب ، كالمرأة إذا أرضعت ثم قطعت فقد تمت .

(٢) راجع ج ٩ ص ٦١ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

وعن ابن عباس أنهم كانوا مثل القمح الذي ديس وهشم ، فالمحظَر على هذا الذي يتخذ حظيرة على زرعه ، والهشم فئات السبلة والتبن . (وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ) .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ ﴿٣٧﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ﴿٣٨﴾ نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ ﴿٤٠﴾ وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ ﴿٤١﴾ وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ ﴿٤٢﴾ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ ﴿٤٣﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : (كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ) أخبر عن قوم لوط أيضا كذبوا لوطا ، (إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا) أى ريحا ترميهم بالحصباء وهى الحصى ؛ قال النضر : الحاصب الحصباء فى الريح . وقال أبو عبيدة : الحاصب المجارة ، وفى الصحاح : والحاصب الريح الشديدة التى تثير الحصباء وكذلك الحصباء ؛ قال لبيد :

جَرَّتْ عَلَيْهَا أَنْ خَوَتْ مِنْ أَهْلِهَا * أَذْيَالُهَا كُلُّ عَصُوفٍ حَصْبَةٍ

عصفت الريح أى أشدت فهى ريح عاصف وعصوف . وقال الفرزدق :

مُسْتَقْبِلِينَ شِمَالَ الشَّامِ تَضْرِبُنَا * بِحَاصِبٍ كَنَدِيفِ الْقُطْنِ مَنُودٍ

(إِلَّا آلَ لُوطٍ) يعنى من تبعه على دينه ولم يكن إلا بنتاه (نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ) قال الأخفش : إنما أبراه لأنه نكرة ولو أراد سحر يوم بعينه لما أبراه ، ونظيره : « أَهَيُّطُوا مِصْرًا » لما نكره فلما عرفه فى قوله : « أَدْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ » لم يُجْهِرْ ، وكذا قال الزجاج : « سحر » إذا كان نكرة يراد به سحر من الأصحار يصرف ، تقول أتيته سحرًا ، فإذا أردت سحر يومك

لم تصرفه تقول : أتيتك سحرًا هذا وأتيتك بسحر . والسحر هو ما بين آخر الليل وطلوع
الفجر ، وهو في كلام العرب اختلاط سواد الليل بياض أول النهار ؛ لأن في هذا الوقت
يكون مخايل الليل ومخايل النهار . (نِعْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا) إنا ما منا على لوط وأبنتيه فهو نصب
لأنه مفعول به . (كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ) أى من آمن بالله وأطاعه . (وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ)
يعنى أوطأ خوفهم (بِطُغْيَانِنَا) عقوبتنا وأخذنا إياهم بالعذاب (فَمَارَوْا بِالنُّذُرِ)
أى شكوا فيما أنذرهم به الرسول ولم يصدقوه ، وهو تفاعل من المرية . (وَلَقَدْ رَاودُوهُ
عَنْ ضَيْفِهِ) أى أرادوا منه تمكينهم من كان آتاه من الملائكة في هيئة الأضياف طلبا للفاحشة
على ما تقدم . يقال : راودته على كذا مُراوِدَةً وروادا أى أردته . وراد الكلاً يروده رَوْدًا
ورِيادًا ، وأراده آرتيادا بمعنى أى طلبه ؛ وفي الحديث : " إذا بال أحدكم فليتردد بيوله " .
أى يطلب مكانا ليأمن أو منحدرًا . (فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ) يروى أن جبريل عليه السلام
ضربهم بجناحه فعموا . وقيل : صارت أعينهم كسائر الوجه لا يرى لها شق ، كما تطمس
الريح الأعلام ؛ تسنى عليها من التراب . وقيل : لا بل أعماهم الله مع حجة أبصارهم
فلم يروهم . قال الضحّاك : طمس الله على أبصارهم فلم يروا الرسل ؛ فقالوا : لقد
رأيناهم حين دخلوا البيت فإين ذهبوا؟ فرجعوا ولم يروهم . (فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِي) أى فقلنا
لهم ذوقوا والمراد من هذا الأمر الخبر ؛ أى فاذقتم عذابي الذى أنذرهم به لوط .
(وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ) أى دائم عام استقر فيهم حتى يفضى بهم إلى عذاب
الآخرة . وذلك العذاب قلب قريتهم عليهم وجعل أعلاها أسفلها . و « بُكْرَةً » هنا نكرة
فلذلك صرفت . (فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِي) العذاب الذى نزل بهم من طمس الأعين غير
العذاب الذى أهلكوا به فلذلك حسن التكرير . (وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ) .
قوله تعالى : وَلَقَدْ جَاءَ عَالِ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ (٤١) كَذَبُوا بِعَايَتِنَا كُلِّهَا
فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ (٤٢)

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذِيرُ ﴾ يعنى القبط و « النذير » موسى وهرون .
وقد يطلق لفظ الجمع على الاثنين . ﴿ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ معجزاتنا الدالة على توحيدنا ونبوة
أنبيائنا ، وهى العصا ، واليد ، والسِّنون ، والطحسة ، والطوفان ، والجراد ، والقمل ،
والضفادع ، والدم . وقيل : « النذر » الرسل فقد جاءهم يوسف وبنوه إلى أن جاءهم
موسى . وقيل : « النذير » الإنذار . ﴿ فَأَخَذْنَاَهُمْ أَخَذَ عَيْنٍ ﴾ أى غالب فى انتقام
﴿ مُقْتَدِرٍ ﴾ أى قادر على ما أراد .

قوله تعالى : أَكْفَرْتُمْ خَيْرٌ مِّنْ أُولَئِكَ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ﴿٤٣﴾
أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ ﴿٤٤﴾ سَيُزِمُ الْجَمْعُ وَيُؤَلِّقُونَ الذُّبْرَ ﴿٤٥﴾
بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ أَكْفَرْتُمْ خَيْرٌ مِّنْ أُولَئِكَ ﴾ خاطب العرب . وقيل أراد كفار أمة محمد
صلى الله عليه وسلم . وقيل : استفهام وهو استفهام إنكار ومعناه النفى ؛ أى ليس كفاركم
خيرا من كفار من تقدم من الأمم الذين أهلكوا بكفرهم . ﴿ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ﴾
أى فى الكتب المتولة على الأنبياء بالسلامة من العقوبة . وقال ابن عباس : أَمْ لَكُمْ فى اللوح
المحفوظ براءة من العذاب . ﴿ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ ﴾ أى جماعة لا تطاق لكثرة
عددهم وقوتهم ولم يقل منتصرين أتباعا لرؤوس الآئى ؛ فرد الله عليهم فقال : ﴿ سَيُزِمُ الْجَمْعُ ﴾
أى جمع كفار مكة ، وقد كان ذلك يوم بدر وغيره . وقراءة العامة « سَيُزِمُ » بالياء على
ما لم يسم فاعله « الْجَمْعُ » بالرفع . وقرأ رؤيس عن يعقوب « سَيُزِمُ » بالنون وكسر الزاى
« الْجَمْعُ » نصبا . ﴿ وَيُؤَلِّقُونَ الذُّبْرَ ﴾ قراءة العامة بالياء على الخبر عنهم . وقرأ عيسى وأبن إسحق
ورويس عن يعقوب « وَيُؤَلِّقُونَ » بالنساء على الخطاب . و « الذُّبْرُ » اسم جنس كالدرهم

والدينار فوحد والمراد الجمع لأجل رءوس الآي . وقال مقاتل : ضرب أبو جهل فرسه يوم بدر فقتل من الصف وقال : نحن ننتصر اليوم من محمد وأصحابه ، فانزل الله تعالى : «نَحْنُ جَمِيعٌ مُنتَصِرُونَ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ» . وقال سعيد بن جبيرة قال سعد بن أبي وقاص : لما نزل قوله تعالى : « سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ » كنت لا أدرى أى الجمع يهزم ، فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يثب في الدرع ويقول : اللهم إن قریشا جاءتك تحادك وتحاد رسولك ففخرها و [خيلاتها] فأخضعهم الغداة - ثم قال - « سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ » فعرفت تأويلها . وهذا من معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه أخبر عن غيب فكان كما أخبر . أخفى عليه الدهر أى أتى عليه وأهلكه ، ومنه قول النابغة :

* أَخْفَى عَلَيْهِ الذِّى أَخْفَى عَلَى لُبِّدٍ *

وأخفيت عليه أفسدت . قال ابن عباس : كان بين نزول هذه الآية وبين بدر سبع سنين ؛ فالآية على هذا مكية . وفي البخارى عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قالت : لقد أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم بمكة وإنى لجارية ألعب « بِلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ » . وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وهو فى قُبَّة له يوم بدر : « أَتَشُدُّكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ اللَّهُمَّ إِنْ شِئْتَ لَمْ تُعَبِّدْ بَعْدَ الْيَوْمِ أَبَدًا » فأخذ أبو بكر رضى الله عنه بيده وقال : حسبك يا رسول الله فقد ألححت على ربك ؛ وهو فى الدرع فخرج وهو يقول : « سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ . بِلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ » يريد القيامة . « وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ » أى أذى وأمر مما لحقهم يوم بدر . و « أَذَى » من الداهية وهى الأمر العظيم ؛ يقال : دهاه أمر كذا أى أصابه دها ودهيا . وقال ابن السكيت : دهنه داهية دها ودهيا وهى تؤكد لها .

قوله تعالى : **إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ ﴿٤٧﴾ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ﴿٤٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴿٤٩﴾**

قوله تعالى : **((إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ))** فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **((إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ))** أى فى حَيْدَةٍ عن الحق و «سُعْرٍ» أى احتراق . وقيل : جنون على ما تقدم فى هذه السورة . «يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ» فى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال : جاء مشركو قريش يخاضمون رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القَدْرِ فترلت «يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ . إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ» نرجه الترمذى أيضا وقال حديث حسن صحيح . وروى مسلم عن طاوس قال : أدركت ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون : كل شيء بقدر . قال : وسمعت عبد الله بن عمر يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم : «كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ حَتَّى الْعَجْزُ وَالْكَيْسُ — أَوِ الْكَيْسُ وَالْعَجْزُ» وهذا إبطال لمذهب القدرية . «ذُوقُوا» أى يقال لهم ذوقوا ، وسمها ما يحدون من الألم عند الوقوع فيها . و «سَقَرَ» أسم من أسماء جهنم لا ينصرف ؛ لأنه أسم مؤنث معرفة وكذا لظى وجوهم . وقال عطاء : «سَقَرَ» الطبق السادس من جهنم . وقال قُطْرُب : «سَقَرَ» من سَقَرته الشمس وصَقَرته لَوْحَتُهُ . ويوم مُسَقَرٌ ومُصَمَقٌ شديد الحَرِّ .

الثانية — قوله تعالى : **« إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ »** قراءة العامة «كُلُّ» بالنصب . وقرأ أبو السَّمَّال «كُلُّ» بالرفع على الابتداء . ومن نصب قبله ضمير فعل وهو اختيار الكوفيين ، لأنَّ إِنْ تطلب الفعل فهى به أولى ، والنصب أدل على العموم فى المخلوقات لله تعالى ؛ لأنك لو حذف «خَلَقْنَاهُ» المفسر وأظهرت الأول لصار إنا خلقنا كل شيء بقدر . ولا يصح كون خلقناه صفة لشيء ؛ لأن الصفة لا تعمل فيما قبل الموصوف ، ولا تكون تفسيراً لما يعمل فيما قبله .

الثالثة — الذى عليه أهل السنة أن الله سبحانه قَدَّر الأشياء ؛ أى علم مقاديرها وأحوالها وأزمانها قبل إيجادها ، ثم أوجد منها ما سبق فى علمه أنه يوجد على نحو ما سبق فى علمه ، فلا يحدث حدث فى العالم العلوى والسفلى إلا وهو صادر عن علمه تعالى وقدرته وإرادته دون خلقه ، وأن الخلق ليس لهم فيها إلا نوع اكتساب ومحاولة ونسبة وإضافة ، وأن ذلك كله إنما حصل لهم بتيسير الله تعالى وقدرته وتوفيقه وإلهامه سبحانه لا إله إلا هو ولا خالق غيره ، كما نص عليه القرآن والسنة لا كما قالت القدرية وغيرهم من أن الأعمال إلينا والآجال بيد غيرنا . قال أبو ذر رضى الله عنه : قدم وفد فجران على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : الأعمال إلينا والآجال بيد غيرنا ، فنزلت هذه الآيات إلى قوله : « إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ » فقالوا : يا محمد يكتب علينا الذنب ويعذبنا ؟ فقال : « أتم خصماء الله يوم القيامة » .

الرابعة — روى أبو الزبير عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله إن مرضوا فلا تعودوهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم وإن لقيتهموهم فلا تساموا عليهم » . أخرجه ابن ماجه فى سننه ، وخرج أيضا عن ابن عباس وجابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صنفان من أمتى ليس لهم فى الإسلام نصيب أهل الإرجاء والقدر » . وأسند النحاس : وحدثنا إبراهيم بن شريك الكوفي قال حدثنا عقبة بن مكرم الضبي قال حدثنا يونس بن بكير عن سعيد بن ميسرة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « القدرية الذين يقولون الخير والشر بأيدينا ليس لهم فى شفاعتى نصيب ولا أنا منهم ولا هم منى » وفى صحيح مسلم أن ابن عمر تبرأ منهم ولا يتبرأ إلا من كافر ، ثم أكد هذا بقوله : والذى يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر . وهذا مثل قوله تعالى فى المنافقين : « وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » وهذا واضح . وقال أبو هريرة قال النبى صلى الله عليه وسلم : « الإيمان بالقدر يذهب الهم والحزن » .

قوله تعالى : وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴿٥٠﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا
 أَشْيَاءَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٥١﴾ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ﴿٥٢﴾
 وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ ﴿٥٣﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ﴿٥٤﴾
 فِي مَقْعَدِ صَدَقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ((وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ)) أى إلا مرة واحدة . ((كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ))
 أى قضائى فى خلقى أسرع من لمح البصر . واللمح النظر بالعجلة ؛ يقال : لمح البرق ببصره .
 وفى الصحاح : لمح وألمحه إذا أبصره بنظر خفيف ، والأسم اللوحة ، ولمح البرق والذبحم فحما
 أى لمح .

قوله تعالى : ((وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاءَكُمْ)) أى أشباهكم فى الكفر من الأمم الخالية . وقيل :
 أتباعكم وأعدائكم . ((فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ)) أى من يتذكر .

قوله تعالى : ((وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ)) أى جميع ما فعلته الأمم قبلهم من خير
 أو شر كان مكتوبا عليهم . وهذا بيان قوله : « إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ » . « فِي الزُّبُرِ »
 أى فى اللوح المحفوظ . وقيل : فى كتب الحفظ . وقيل فى أم الكتاب . ((وَكُلُّ صَغِيرٍ
 وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ)) أى كل ذنب كبير وصغير مكتوب على عامله قبل أن يفعله ليجازى به ،
 ومكتوب إذا فعله ؛ سَطَرَ يَسْطُرُ سَطْرًا كَتَبَ وَاسْتَطَرَ مثله .

قوله تعالى : ((إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ)) لما وصف الكفار وصف المؤمنين أيضا .
 « وَنَهَرٍ » يعنى أنهار الماء والخمر والعسل واللبن ؛ قاله ابن جريج . ووحيد لأنه رأس الآية ،
 ثم الواحد قد ينبئ عن الجميع . وقيل : فى « نهر » فى ضياء وسعة ومنه النهار لضياؤه ، ومنه
 أنهرت الجرح ؛ قال الشاعر ^(١) :

مَلَكْتُ بِهَا كَفَى فَأَنْهَرْتُ فَقَهَّهَا * يَرَى قَائِمٌ مِنْ دُونِهَا مَا وَرَاءَهَا

(١) هو فليس بن الخطيم يصف طعنة . وملكت أى شددت وقويت .

وقرأ أبو مجاز وأبو نيك والأعرج وطلحة بن مصرف وقنادة « وَنَهْرٍ » بضمين كأنه جمع نهار لا ليل لهم كسحاب ويحبب ؛ قال الفراء أنشدني بعض العرب :

إِن تَكْ لَيْلًا فَإِنِّي نَهْرٌ * مَتَى أَرَى الصُّبْحَ فَلَا أَنْتَظِرُ

أى صاحب النهار . وقال آخر :

لَوْ لَا التَّيْرِيْدَانِ هَلَكَا بِالضُّمُرِ * قَرِيْدٌ لَيْلٍ وَثَرِيْدٌ بِالنُّهْرِ

(في مقعد صدق) أى مجلس حق لا لغو فيه ولا تأثيم وهو الجنة (عند ملك مقتدر) أى يقدر على ما يشاء ، و «عند» هاهنا عندية القرية والزلفة والمكانة والرتبة والكرامة والمنزلة . قال الصادق : مدح الله المكان الصدق فلا يقعد فيه إلا أهل الصدق . وقرأ عثمان البتي « في مقاعد صدق » بالجمع والمقاعد مواضع قعود الناس في الأسواق وغيرها ؛ قال عبد الله بن بريدة : إن أهل الجنة يدخلون كل يوم على الجبار تبارك وتعالى ، فيقرءون القرآن على ربهم تبارك وتعالى ، وقد جلس كل إنسان مجلسه الذى هو مجلسه ، على منابر من الدر والياقوت والزبرجد والذهب والفضة بقدر أعمالهم ، فلا تقتر أعينهم بشيء قط كما تقتر بذلك ، ولم يسمعوا شيئاً أعظم ولا أحسن منه ، ثم ينصرفون إلى منازلهم ، قرية أعينهم إلى مثلها من الغد . وقال ثور بن يزيد عن خالد بن معدان : بلغنا أن الملائكة يأتون المؤمنين يوم القيامة فيقولون : يا أولياء الله أنطلقوا ؛ فيقولون : إلى أين ؟ فيقولون : إلى الجنة ؛ فيقول المؤمنون : إنكم تذهبون بنا إلى غير بغيتنا . فيقولون : فما بغيتكم ؟ فيقولون : مقعد صدق عند ملك مقتدر . وقد روى هذا الخبر على الخصوص بهذا المعنى ، ففى الخبر : إن طائفة من العقلاء بالله عز وجل تزفها الملائكة إلى الجنة والناس في الحساب ، فيقولون للملائكة : إلى أين تحملوننا ؟ فيقولون إلى الجنة . فيقولون : إنكم لتحملوننا إلى غير بغيتنا ؛ فيقولون : وما بغيتكم ؟ فيقولون : المقعد الصدق مع الحبيب كما أخبر « في مقعد صدق عند ملك مقتدر » . والله أعلم .

تم تفسير سورة « النمر » والحمد لله .

سورة الرحمن

مكية كلها في قول الحسن وعروة بن الزبير وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس :
 إلا آية منها هي قوله تعالى : « يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » الآية . وقال ابن مسعود
 ومقاتل : هي مدنية كلها . والقول الأول أصح لما روى عروة بن الزبير قال : أول من
 جهر بالقرآن بمكة بعد النبي صلى الله عليه وسلم ابن مسعود ؛ وذلك أن الصحابة قالوا :
 ما سمعت قريش هذا القرآن يجهر به قط ، فمن رجل يسمعه موه ؟ فقال ابن مسعود : أنا ؛
 فقالوا : إنا نخشى عليك ، وإنما نريد رجلاً له عشيرة يمنعونه ، فأبى ثم قام عند المقام فقال :
 « بسم الله الرحمن الرحيم . الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ » ثم تبادى رافعا بها صوته وقريش في أنديتهم ،
 فتأملوا وقالوا : ما يقول ابن أم عبد ؟ قالوا : هو يقول الذي يزعم محمد أنه أنزل عليه ،
 ثم ضربوه حتى أثروا في وجهه . وصح أن النبي صلى الله عليه وسلم قام يصلي الصبح بخلة ،
 فقرأ سورة « الرحمن » ومرة النفر من الجن فآمنوا به . وفي الترمذي عن جابر قال : خرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه فقرأ عليهم سورة « الرحمن » من أولها إلى آخرها
 فسكتوا ؛ فقال : « لقد قرأتها على الجن ليلة الجن فكانوا أحسن مردودا منكم كنت كلما
 أتيت على قوله « فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ » قالوا لا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد »
 قال : هذا حديث غريب . وفي هذا دليل على أنها مكية والله أعلم . وروى أن قيس بن
 عاصم الميقرى قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أتى عليّ مما أنزل عليك ، فقرأ عليه سورة
 « الرحمن » فقال : أعدها ؛ فأعادها ثلاثا ؛ فقال : والله إن له لطاوة ، وإن عليه لحلاوة ،
 وأسفله مغدق ، وأعلاه مثمر ، وما يقول هذا بشر ، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنت
 رسول الله . وروى عن عليّ رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لكل
 شيء عروس وعروس القرآن سورة الرحمن » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمَنُ ﴿١﴾ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴿٢﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴿٣﴾ عَلَّمَهُ
الْبَيَانَ ﴿٤﴾ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ﴿٥﴾ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ﴿٦﴾
وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ﴿٧﴾ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ﴿٨﴾
وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ﴿٩﴾ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا
لِلْأَنَامِ ﴿١٠﴾ فِيهَا فَكِيهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ ﴿١١﴾ وَالْحَبُّ
ذُو الْعَصْفِ ﴿١٢﴾ وَالرَّيْحَانُ ﴿١٣﴾ فَبِأَيِّ آيَةِ الرَّبِّ كُذِّبَانِ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ . عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴾ قال سعيد بن جبير وعامر الشعبي : « الرحمن »
فاتحة ثلاث سور إذا جمعن كن أسماء من أسماء الله تعالى « الر » و « حم » و « ن » فيكون
مجموع هذه « الرحمن » . « عَلَّمَ الْقُرْآنَ » أى علمه نبيه صلى الله عليه وسلم حتى أذاه إلى جميع
الناس ، وأُنزلت حين قالوا : وما الرحمن ؟ وقيل : نزلت جواباً لأهل مكة حين قالوا : إنما
يعلمه بشر وهو رحمن اليمامة ؛ يعنون مسيامة الكذاب ، فأنزل الله تعالى « الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ » .
وقال الزجاج : معنى « عَلَّمَ الْقُرْآنَ » أى سهله لأن يذكر ويقرأ كما قال : « وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ
لِلذِّكْرِ » . وقيل : جعله علامة لما تعبد الناس به . « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » قال ابن عباس
وقتادة والحسن بنى آدم عليه السلام . « عَلَّمَهُ الْبَيَانَ » أسماء كل شىء . وقيل : علمه اللغات
كلها . وعن ابن عباس أيضاً وأبن كيسان : الإنسان ها هنا يراد به محمد صلى الله عليه وسلم ،
والبيان بيان الحلال من الحرام ، والهدى من الضلال . وقيل : ما كان وما يكون ؛ لأنه
بين عن الأولين والآخرين ويوم الدين . وقال الضحاك : « البيان » الخير والشر . وقال
الربيع بن أنس : هو ما ينفعه وما يضره ؛ وقاله قتادة . وقيل : « الإنسان » يراد به جميع
الناس فهو أسم للجنس و « البيان » على هذا الكلام والفهم ، وهو مما فضل به الإنسان على

سائر الحيوان . وقال السدي : علم كل قوم لسانهم الذي يتكلمون به . وقال يمان : الكتابة والخط بالقلم . نظيره « عِلَّمَ بِالْقَلَمِ . عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ » . ((الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ))
 أى يحرران بحساب معلوم فاضمر الخبر . قال ابن عباس وقتادة وأبو مالك : أى يحرران بحساب فى منازل لا يعدوانها ولا يحيدان عنها . وقال ابن زيد وابن كيسان : يعنى أن بهما تحسب الأوقات والآجال والأعمار ، ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدر أحد كيف يحسب شيئا لو كان الدهر كله ليلا أو نهارا . وقال السدي : « بِحُسْبَانٍ » تقدير آجالهما أى تجرى بآجال كآجال الناس ، فإذا جاء أجلهما هلكا ؛ نظيره « كُلُّ يَجْرَى لِأَجَلٍ مُّسَمًّى » .
 وقال الضحاك : بقدر . مجاهد : « بِحُسْبَانٍ » كحسبان الرسى يعنى قطبها يدوران فى مثل القطب . والحُسبان قد يكون مصدر حسبته أحسبه بالضم حسبا وحُسباناً مثل الغفران والكُفْران والرجحان وحِسابة أيضا أى عدته . وقال الأخفش : ويكون جماعة الحِسَاب مثل شهاب وشهبان . والحُسبان أيضا بالضم العذاب والسهام القصار ، وقد مضى فى « الكهف »^(١) الواحدة حُسبانة ، والحُسبانة أيضا الوسادة الصغيرة ؛ تقول منه : حَسَبْتُهُ إذا وسَّدتُهُ ؛ قال :^(٢)

* ... لَتَوَيْتَ غَيْرَ مُحَسَّبٍ *

أى غير مؤسد يعنى غير مكرم ولا مكفّن ((وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ)) قال ابن عباس وغيره : النجم مالا ساق له والشجر ماله ساق ، وأنشد ابن عباس قول صفوان بن أسد التميمي :

لَقَدْ أَنْجَمَ الْقَاعَ الْكَبِيرُ عِضَاهَهُ * وَتَمَّ بِهِ حَيَاتُ مَسِيْمٍ وَوَائِلِ

وقال زهير بن أبى سلمى :

مُكَلَّلٌ بِأَصْوِلِ النَّجْمِ تَنَسَّجُهُ * رِيحُ الْجَنُوبِ لِضَاحِي مَائِهِ حُبُكُ

(١) راجع ج ١٠ ص ٤٠٨ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) هو نبيك الفزارى يخاطب عامر بن الطفيل ، والبيت بتمامه :

لتقيت بالوجهاء طعنة مرهف * مران أو لتويت غير محسب

الوجهاء الآست يقول : لو طعنك لوليتى دبرك وأتقيت طعنتى بوجهائك ، ولتويت هالكا غير مكرم .

واشتقاق النجم من نَجَم الشيء يُنْجَم بالضم نجوما ظهر وطلع ، وسجودهما بسجود ظلالهما
 قاله الضحاك . وقال الفراء : سجودهما أنهما يستقبلان الشمس إذا طلعت ثم يميلان معها
 حتى ينكسر الفىء . وقال الزجاج : سجودهما دوران الظل معهما ، كما قال تعالى : « يَتَفَيَّأُ
 ظِلُّهُ » . وقال الحسن ومجاهد : النجم نجم السماء وسجوده في قول مجاهد دوران ظله وهو
 اختيار الطبري ؛ حكاه المهدوى . وقيل : سجود النجم أقوله وسجود الشجر إمكان الاجتماع
 لثمارها ؛ حكاه الماوردى . وقيل : إن جميع ذلك مسخر لله ؛ فلا تعبدوا النجم كما عبد قوم
 من الصابئين النجوم ، وعبد كثير من النجم الشجر . والسجود الخضوع ، والمعنى به آثار
 الحدوث ؛ حكاه القشيري . النحاس : أصل السجود في اللغة الاستسلام والالتقياد لله عز
 وجل ، فهو من الموات كلها استسلامها لأمر الله عز وجل وأتقيادها له ومن الحيوان كذلك
 ويكون من سجود الصلاة ؛ وأنشد محمد بن يزيد في النجم بمعنى النجوم ^(١) قال :

فَبَاتَتْ تُعَدُّ النُّجُومَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ * سَرِيعَ بَأْيْدِي الْآكِينَ بِجُودِهَا

((وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا)) وقرأ أبو السَّامَل « والسماء » بالرفع على الابتداء واختار ذلك لما عطف
 على الجملة التي هي « وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ » بفعل المعطوف مركبا من مبتدأ وخبر
 كالمعطوف عليه . الباقر بالنصب على إضمار فعل يدل عليه ما بعده . ((وَوَضَعَ الْمِيزَانَ))
 أى العدل ؛ عن مجاهد وقتادة والسدى ؛ أى وضع في الأرض العدل الذى أمر به ؛ يقال : وضع
 الله الشريعة . ووضع فلان كذا أى ألقاه . وقيل : على هذا الميزان القرآن ؛ لأن فيه بيان
 ما يحتاج إليه وهو قول الحسين بن الفضل . وقال الحسن وقتادة — أيضا — والضحاك :
 هو الميزان ذو اللسان الذى يوزن به ليتنصف به الناس بعضهم من بعض ، وهو خبر بمعنى الأمر
 بالعدل ؛ يدل عليه قوله تعالى : « وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ » والقسط العدل . وقيل : هو
 الحكم . وقيل : أراد وضع الميزان في الآخرة لوزن الأعمال . وأصل ميزان موزان وقد مضى
 في « الأعراف » ^(٢) القول فيه . ((أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ)) موضع « أَنْ » يجوز أن يكون نصها

على تقدير حذف حرف الجر كأنه قال : لئلا تطغوا ؛ كقوله تعالى : « يَسِينُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا » . ويجوز ألا يكون « لِأَنْ » موضع من الإعراب فتكون بمعنى أى و « تطغوا » على هذا التقدير مجزوما ؛ كقوله تعالى : « وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَسُوا » . والطغيان مجاوزة الحد فن قال الميزان العدل قال طغيانه الجور . ومن قال : إنه الميزان الذى يوزن به قال طغيانه البخس . قال ابن عباس : أى لا تخونوا من وزنتم له . وعنه أنه قال : يا معشر الموالى ! وليتم أمرين بهما هلك الناس : الميكال والميزان . ومن قال إنه الحكم قال : طغيانه التحريف . وقيل : فيه إضمار ؛ أى وضع الميزان وأمركم ألا تطغوا فيه . « وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ » أى أفعلوه مستقيما بالعدل . وقال أبو الدرداء رضى الله عنه : أقيموا لسان الميزان بالقسط والعدل . وقال ابن عينة^(١) : الإقامة باليد والقسط بالقلب . وقال مجاهد : القسط العدل بالرومية . وقيل هو كقولك : أقام الصلاة أى أتى بها فى وقتها ، وأقام الناس أسواقهم أى أتوها لوقتها . أى لا تدعوا التعامل بالوزن بالعدل . « وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ » أى لا تنقصوا الميزان ولا تنقصوا الكيل والوزن ، وهذا كقوله : « وَلَا تَقْصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ » . وقال قتادة فى هذه الآية : آدم يابن آدم كما تحب أن يعدل لك ، وأوف كما تحب أن يوفى لك ، فإن العدل صلاح الناس . وقيل : المعنى ولا تخسروا ميزان حسناتكم يوم القيامة فيكون ذلك حسرة عليكم . وكرر الميزان لحال رءوس الآى . وقيل : التكرير للامر بإيفاء الوزن ورعاية العدل فيه . وقراءة العامة « تُخْسِرُوا » بضم التاء وكسر السين . وقرأ بلال بن أبى بردة وأبان بن عثمان « تَخْسِرُوا » بفتح التاء والسين وهما لغتان ؛ يقال : أخسرت الميزان وخسرته كأجبرته وجبرته وقيل : « تَخْسِرُوا » بفتح التاء والسين محمول على تقدير حذف حرف الجر والمعنى ولا تخسروا فى الميزان . « وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ » الأنام الناس ؛ عن ابن عباس . الحسن : الجن والإنس . الضحاك كل مادب على وجه الأرض ؛ وهذا عام . « فِيهَا فَكَيْهَةٌ » أى كل

(١) فى حاشية الجمل نقلا عن القرطبي « أبو عبيدة » بدل ابن عينة .

ما يتفكه به الإنسان من ألوان الثمار . ﴿وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾ الأكمام جمع كَم بالكسر . قال الجوهري : والكَمَّة بالكسر والكِمَامَة وعاء الطلع وغطاء النور والجمع كِمَام وأَكَمَّة وأَكَمَام والأَكَاميم أيضا . وكَمَّ الفصيل إذا أشفق عليه فسيَّر حتى يقوى ؛ قال العجاج :

بَلْ لَوْ شِئِدَتِ النَّاسَ إِذْ تُكُّوا * بَغْمَةً لَوْ لَمْ تُفَرِّجْ عُثْوَا

وَتُكُّوا أى أغشى عليهم وغطوا . وَأَكَمَّت [النخلة] ^(١) وَكَمَّت أى أخرجت أكمامها . والكِمَام بالكسر والكِمَامَة أيضا ما يُكَّم به فم البعير لثلا يعَض ؛ تقول منه بعير مكوم أى محجوم . وَكَمَّت الشيء غطيته . والكَمَّ ما ستر شيئا وغطاه ومنه كُم القميص بالضم والجمع أَكَمَام وَكَمَمَة مثل حُب وَحَبَّة . والكَمَّة القلنسوة المدورة ؛ لأنها تُطَيَّ الرأس . قال :

فَقُلْتُ لَهُمْ يَكِلُوا بِكَمَّةٍ بَعْضَكُمْ * دَرَاهِمُكُمْ إِنِّي كَذَلِكَ أَتَكِلُ

قال الحسن : «ذَاتُ الْأَكْمَامِ» أى ذات الليف فإن النخلة قد تُكَم بالليف ، وكِمَامها ليفها الذى فى أعناقها . ابن زيد : ذات الطلع قبل أن يتفتق . وقال عكرمة : ذات الأحمال . ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾ الحب الحنطة والشعير ونحوهما والعصف التبن . عن الحسن وغيره . مجاهد : ورق الشجر والزرع . ابن عباس : تبن الزرع وورقه الذى تعصفه الرياح . سعيد بن جبير : بقل الزرع أى أول ما ينبت منه . وقاله الفراء . والعرب تقول : نخرجنا نعصف الزرع إذا قطعوا منه قبل أن يدرك . وكذا فى الصبحاح : وعصفت الزرع أى جزته قبل أن يدرك . وعن ابن عباس أيضا : العصف ورق الزرع الأخضر إذا قطع رؤسه ويس ؛ نظيره : «بَعَمَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَا أَكُولُ» . الجوهري : وقد أعصفت الزرع ومكان مُعَصَف أى كثير الزرع . قال أبو قيس بن الأسلت الأنصارى :

إِذَا جُمَادَى مَنَعَتْ قَطَرَهَا * زَانَ جَنَابِي عَطَنَ مُعَصِفُ

(١)
والعَصْف أيضا الكسب ؛ ومنه قول الراجز :

* بغير ما عَصِف ولا أَصْطَرَف *

وكذلك الاعتصاف ، والعَصِيفَةُ الورق المجتمع الذي يكون فيه السُّنْبُل . وقال الهروي :
والعصف والعَصِيفَةُ ورق السُّنْبُل . وحكى الثعلبي : وقال ابن السكيت تقول العرب لورق
الزروع العصف والعَصِيفَةُ والحُلَّ بكسر الجيم . قال علقمة بن عبادة :

تَسْقِي مَذَانِبَ قَدْ مَالَتْ عَصِيفَتُهَا * حَذُورُهَا مِنْ أَيِّ الْمَاءِ مَطْمُومُ

وفي الصحاح : والحُلَّ بالكسر قصب الزرع إذا حُصِدَ . والريحان الرزق ؛ عن ابن عباس
ومجاهد . الضحاك : هي لغة خمير . وعن ابن عباس أيضا والضحاك وقتادة : أنه الريحان
الذي يشتم . وقاله ابن زيد . وعن ابن عباس أيضا : أنه خضرة الزرع . وقال سعيد بن
جبشير : هو ما قام على ساق . وقال الفراء : العصف المأكول من الزرع ، والريحان
ما لا يؤكل . وقال الكلابي : إن العصف الورق الذي لا يؤكل ، والريحان هو الحب المأكول .
وقيل : الريحان كل بقلة طيبة الريح سميت ريحانا ؛ لأن الإنسان يراخ لها رائحة طيبة .
أى يشتم فهو قَمَلان رَوْحان من الرائحة ؛ وأصل الباء في الكلمة واو قلب ياء للفرق بينه وبين
الرُّوحاني وهو كل شيء له رُوح . قال ابن الأعرابي : يقال شيء رُوحاني ورُيحاني أى له
رُوح . ويجوز أن يكون على وزن فَيْعَلان فاصله رِيَّوحان فأبدل من الواو ياء وأدغم كهَيَّين
ولَين ، ثم ألزم التخفيف لطوله ولحاق الزائدين الألف والنون ، والأصل فيما يتركب من الراء
والواو والحاء الاهتزاز والحركة . وفي الصحاح : والريحان نبت معروف ؛ والريحان الرزق ؛
تقول : خرجت أبتسنى ريحان الله ؛ قال التمر بن تَوَلَب :

سَلَامُ الْإِلَهِ وَرِيحَانُهُ * وَرَحْمَتُهُ وَسَمَاءُ دِرَرُ

(١) فأنله العجاج . وصدر البيت :

* قد يكسب المال الهدان الجاني *

وفي الحديث : " الولد من ريحان الله " . وقولهم : سبحان الله وريحانه نصبوهما على المصدر يريدون تنزيها له وأستزاقا . وأما قوله : « وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ » فالعصف ساق الزرع والريحان ورقه ، عن الفراء . وقراءة العامة « وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ » بالرفع فيها كلها على العطف على الفاكهة . ونصبها كلها ابن حاصر وأبو حيوة والمغيرة عطفها على الأرض . وقيل : بإضمار فعل أى وخلق الحب ذا العصف والريحان ؛ فمن هذا الوجه يحسن الوقف على « ذَاتُ الْأَكْمَامِ » . وجر حزة والكسائي « الريحان » عطفها على العصف أى فيها الحب ذو العصف والريحان ، ولا يمتنع ذلك على قول من جعل الريحان الرزق ، فيكون كأنه قال : والحب ذو الرزق . والرزق من حيث كان العصف رزقا ؛ لأن العصف رزق للبهائم والريحان رزق للناس ، ولا شبهة فيه فى قول من قال إنه الريحان المشعوم .

قوله تعالى : (فَيَأْتِي آلَاءِ رَبُّكُمَا تُكَذِّبَانِ) خطاب للإنس والجن لأن الأنام واقع عليهما . وهذا قول الجمهور يدل عليه حديث جابر المذکور أول السورة ، وخرجه الترمذى وفيه " لَبَنٌ أَحْسَنُ مِنْكُمْ رَدًّا " ^(١) . وقيل : لما قال « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » و « خَلَقَ الْجَانَّ » دل ذلك على أن ما تقدم وما تأخر لها . وأيضا قال : (سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّهَا الثَّقَلَانِ) وهو خطاب للإنس والجن وقد قال فى هذه السورة : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ » . وقال الجرجاني : خاطب الجن مع الإنس وإن لم يتقدم الجن ذكر ؛ كقوله تعالى : « حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ » . وقد سبق ذكر الجن فيما سبق نزوله من القرآن ، والقرآن كالسورة الواحدة ؛ فإذا ثبت أنهم مكلفون كالإنس خوطب بالإنسان بهذه الآيات . وقيل : الخطاب للإنس على عادة العرب فى الخطاب للواحد بلفظ التثنية ؛ حسب ما تقدم من القول فى « أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ » . وكذلك قوله :

* قِفَا نَبِيكَ ... ^(٢) *

* خَلِيلِي مُرَائِي ... ^(٣) *

(١) رواية الترمذى المتقدمة تخالف هذه الرواية فى اللفظ وهذه رواية الحاكم .

(٢) البيت مطلع معلقة امرئ القيس وتماه :

(٣) قفا نبيك من ذكرى حبيب وميزل * يسقط اللوى بين الدخول فحول
البيت مطلع قصيدة لامرئ القيس أيضا والبيت تماه :

خليل مراى على أم جندب * تقضى لبانات الفؤاد المعذب

فأما ما بعد « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » و « خَلَقَ الْجَانَّ » فإنه خطاب للإنس والجن ، والصحيح قول الجمهور لقوله تعالى : « وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ » والآلاء النعم وهو قول جميع المفسرين ، واحدها إِلَى وَإِلَى مثل مَعَى وَعَصَا ، وَإِلَى وَإِلَى أربع لغات . حكاه النحاس قال : وفي واحد « آتَاءَ اللَّيْلِ » ثلاث تسقط منها المفتوحة الألف المسكنة اللام ، وقد مضى في « الْأَعْرَافِ » و « النَّجْمِ » . وقال ابن زيد : إنها القدرة وتقدير الكلام فبأى قدرة ربكما تكذبان ، وقاله الكلبي وأختره الترمذي محمد بن علي ، وقال : هذه السورة من بين السور علم القرآن ، والعلم إمام الجند والجند تبعه ، وإنما صارت علما لأنها سورة صفة الملك والقدرة ، فقال : « الرَّحْمَنُ عِلْمُ الْقُرْآنِ » فافتتح السورة باسم الرحمن من بين الأسماء ليعلم العباد أن جميع ما يصفه بعد هذا من أفعاله ومن ملكه وقدرته خرج إليهم من الرحمة العظمى من رحمانيته فقال : « الرَّحْمَنُ عِلْمُ الْقُرْآنِ » ثم ذكر الإنسان فقال : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » ثم ذكر ما صنع به وما من عليه به ، ثم ذكر حساب الشمس والقمر وسجود الأشياء مما يحتم وشجر ، وذكر رفع السماء ووضع الميزان وهو العدل ، ووضع الأرض للأنام ، فخطب هذين الثقلين الجن والإنس حين رأوا ما خرج من القدرة والملك برحمانيته التي رحمهم بها من غير منفعة ولا حاجة إلى ذلك ، فأشركوا به الأوثان وكل معبود آخذوه من دونه ، ومجدوا الرحمة التي خرجت هذه الأشياء بها إليهم ، فقال سائلا لهم : « فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ » أي بأى قدرة ربكما تكذبان ، وإنما كان تكذيبهم أنهم جعلوا له في هذه الأشياء التي خرجت من ملكه وقدرته شريكا يملك معه ويقدر معه ، فذلك تكذيبهم . ثم ذكر خلق الإنسان من صلصال ، وذكر خلق الجن من مارج من نار ، ثم سألهم فقال : « فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ » أي بأى قدرة ربكما تكذبان ، فإن له في كل خلق بعد خلق قدرة بعد قدرة فالتكرير في هذه الآيات للتأكيد والمبالغة في التقرير ، واتخاذ الحجج عليهم بما وقفهم على خلق خلق . وقال القُتَيْبِيُّ : إن الله تعالى عدّد في هذه السورة نعماءه ، وذكر خلقه آلاؤه ، ثم أتبّع

كل خلة وصفها ونعمة وضعها بهذه ، وجعلها فاصلة بين كل نعمتين لينبههم على النعم
ويقرروهم بها ؛ كما تقول لمن تتابع فيه إحسانك وهو يكفره وينكره : ألم تكن فقيرا فاعينتك
أفنتك هذا ؟ ! ألم تكن حاملا فعززتك أفنتك هذا ؟ ! ألم تكن صرورة فنججت بك أفنتك
هذا ؟ ! ألم تكن راجلا فحملتك أفنتك هذا ؟ ! والكرير حسن في مثل هذا . قال :

* كَمْ نِعْمَةٍ كَانَتْ لَكُمْ كَمْ كَمْ وَكَمْ *

وقال :

لَا تَقْتُلِ مُسْلِمًا إِنْ كُنْتَ مُسْلِمَةً * إِيَّاكَ مِنْ دَمِهِ إِيَّاكَ

وقال آخر :

لَا تَقْطَعَنَّ الصَّدِيقَ مَا طَرَفْتَ * عَيْنَاكَ مِنْ قَوْلٍ كَاثِرٍ أُشِيرَ
وَلَا تَمَنَّ مِنْ زِيَارَتِهِ زُرُهُ * وَزُرُهُ وَزُرْ وَزُرْ

وقال الحسين بن الفضل : التكرير طردا للغفلة ، وتأكيذا للحجة .

قوله تعالى : خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ﴿١٥﴾ وَخَلَقَ

الْجَنَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَّارٍ ﴿١٦﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٧﴾

رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ﴿١٨﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ((خَلَقَ الْإِنْسَانَ)) لما ذكر سبحانه خالق العالم الكبير من السماء والأرض ،
وما فيهما من الدلالات على وحدانيته وقدرته ذكر خالق العالم الصغير فقال : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ »
باتفاق من أهل التأويل يعني آدم . ((مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ)) الصلصال الطين اليابس الذي
يسمع له صلصلة ، شبهه بالفخار الذي طبخ . وقيل : هو طين خلط برمل . وقيل : هو الطين
المتين من صَلِّ الْحُمِّ وَأَصَلَ إِذَا أَتَى ؛ وقد مضى في « الحجر » . وقال هنا : « مِنْ صَلْصَالٍ
كَالْفَخَّارِ » وقال هناك : « مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَآ مَسْنُونٍ » . وقال : « إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ

لَا زَيْبَ» . وقال : « كَتَلِ آدَمَ خَلْقَهُ مِنْ تُرَابٍ » وذلك متفق المعنى ، وذلك أنه أخذ من تراب الأرض فعمجنه فصار طينا ، ثم أنتقل فصار كاللحم المسنون ، ثم أنتقل فصار صلصالا كالخمار . (وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ) قال الحسن : الجان إبليس وهو أبو الجن . وقيل : الجان واحد الجن والمارج اللهب ؛ عن ابن عباس ، وقال : خلق الله الجان من خالص النار . وعنه أيضا من لسانها الذي يكون في طرفها إذا ألتهمت . وقال الليث : المارج الشعلة الساطعة ذات اللهب الشديد . وعن ابن عباس أنه اللهب الذي يعلو النار فيختلط ببعضه ببعض أحمر وأصفر وأخضر ؛ ونحوه عن مجاهد ؛ وكله متقارب المعنى . وقيل : المارج كل أمر مرسل غير ممنوع ، ونحوه قول المبرد ؛ قال المبرد : المارج النار المرسل التي لا تمنع . وقال أبو عبيدة والحسن : المارج خلط النار وأصله من مرج إذا اضطرب واختلط ؛ ويروى أن الله تعالى خلق نارين فرج إحداهما بالأخرى ، فأكلت إحداهما الأخرى وهي نار السموم فخلق منها إبليس . قال القشيري : والمارج في اللغة المرسل أو المختلط وهو فاعل بمعنى مفعول ؛ كقوله : « ماء دافق » و « عيشة راضية » والمعنى ذو مرج ؛ قال الجوهري في الصحاح : و « مارج من نار » نار لا دخان لها خلق منها الجان . (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ) .

قوله تعالى : (رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ) أي هو رب المشرقين . وفي الصفات « وَرَبُّ الْمَشَارِقِ » وقد مضى الكلام في ذلك هناك ^(١) .

قوله تعالى : مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ (١٩) بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ (٢٠) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٢١) يُخْرِجُ مِنْهُمَا الدُّلُوءَ وَالْمَرْجَانَ (٢٢) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٢٣)

(١) راجع ج ١٥ ص ٦٣ فابمدها طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : (مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ . بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ) « مَرَجَ » أى خَلَّى وأرسل وأهمل ؛ يقال : مَرَجَ السلطانُ الناسَ إذا أهملهم . وأصل المَرَج الإهمال كما تُمَرَج الدابةُ في المرعى . ويقال : مَرَجَ خَلَطَ . وقال الأخفش : ويقول قوم أَمَرَجَ البحرين مثل مَرَج ، فَعَلَ وَأَفْعَلَ بمعنى . « الْبَحْرَيْنِ » قال ابن عباس : بحر السماء وبحر الأرض ؛ وقاله مجاهد وسعيد بن جبير . « يَلْتَقِيَانِ » في كل عام . وقيل : يلتقي طرفاهما . وقال الحسن وقتادة : بحر فارس والروم . وقال ابن جريح : إنه البحر المسالخ والأنهار العذبة . وقيل : بحر المشرق والمغرب يلتقي طرفاهما . وقيل : بحر اللؤلؤ والمرجان . « بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ » أى حاجز فعلى القول الأول ما بين السماء والأرض ؛ قاله الضحاك . وعلى القول الثانى الأرض التى بينهما وهى الحجاز ؛ قاله الحسن وقتادة . وعلى غيرهما من الأقوال القدرة الإلهية على ما تقدم فى « الفرقان » . وفى الخبر عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى كلم الناحية الغربية فقال : إني جامل فيك عبادا لي يُسَبِّحُونِي وَيُكَبِّرُونِي وَيَهْلُلُونِي وَيُجَدِّدُونِي فكيف أنت لهم ؟ فقالت : أَغْرِقُهُمْ يَا رَبِّ ، قال : إني أحملهم على يدي ، وأجعل بأسك في نواحيك . ثم كلم الناحية الشرقية فقال : إني جامل فيك عبادا لي يُسَبِّحُونِي وَيُكَبِّرُونِي وَيَهْلُلُونِي وَيُجَدِّدُونِي فكيف أنت لهم ؟ قالت : أَسْبِطُكَ معهم إِذَا سَبَّحُوكَ ، وَأَكْبِرُكَ معهم إِذَا كَبَّرُوكَ ، وَأَهْلِكُكَ معهم إِذَا هَلَّلُوكَ ، وَأُجَدِّدُكَ معهم إِذَا جَدَّدُوكَ ؛ فأنابها الله الخلية وجعل بينهما بَرْزَخًا ، وتحول أحدهما ماحا أجاجا ، وبقي الآخر على حالته عذبا فُراتا ؛ ذكر هذا الخبر الترمذى الحكيم أبو عبد الله قال : حدثنا صالح بن محمد ، حدثنا القاسم العمرى عن سهل عن أبيه عن أبى هريرة . « لَا يَبْغِيَانِ » قال قتادة : لا يبغيان على الناس فيغرقانهم ؛ جعل بينهما وبين الناس بَدَسًا . وعنه أيضا ومجاهد : لا يبغى أحدهما على صاحبه فيغلبه . ابن زيد : المعنى « لَا يَبْغِيَانِ » أن يلتقيا ، وتقدير الكلام : مَرَجَ البحرين يلتقيان لولا البرزخ الذى بينهما لا يبغيان أن يلتقيا . وقيل : البرزخ ما بين الدنيا والآخرة ؛ أى بينهما

مدة قدرها الله وهي مدة الدنيا فهما لا يبغيان ؛ فإذا أذن الله في آتقضاء الدنيا صار البحران شيئا واحداً وهو كقوله تعالى : « وَإِذَا الْبِحَارُ بُحِّرَتْ » . وقال سهل بن عبد الله : البحران طريق الخير والشر ، والبرزخ الذي بينهما التوفيق والعصمة .

قوله تعالى : « يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ » أي يخرج لكم من الماء اللؤلؤ والمرجان ، كما يخرج من التراب الحبّ والعصف والريحان . وقرأ نافع وأبو عمرو « يَخْرُجُ » بضم الياء وفتح الراء على الفعل المجهول . الباقيون « يَخْرُجُ » بفتح الياء وضم الراء على أن اللؤلؤ هو الفاعل . وقال : « منهما » وإنما يخرج من الملح لا العذب لأن العرب تجمع الحسنيين ثم تخبر عن أحدهما ؛ كقوله تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْإِنسِ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ » وإنما الرسل من الإنس دون الجن ؛ قاله الكلبي وغيره . وقال الزجاج : قد ذكرهما الله فإذا خرج من أحدهما شيء فقد خرج منهما ؛ وهو كقوله تعالى : « أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا » والقمر في سماء الدنيا ولكن أجمل ذكر السبع فكان ما في إحدها من فيهن . وقال أبو علي الفارسي : هذا من باب حذف المضاف ؛ أي من أحدهما ؛ كقوله : « عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٌ » أي من إحدى القريتين . وقال الأخفش سعيد : زعم قوم أنه يخرج اللؤلؤ من العذب . وقيل : هما بحران يخرج من أحدهما اللؤلؤ ومن الآخر المرجان . ابن عباس : هما بحرا السماء والأرض . فإذا وقع ماء السماء في صدف البحر انعقد لؤلؤا فصار خارجا منهما ؛ وقاله الطبري . قال الثعلبي : ولقد ذكر لي أن نواة كانت في جوف صدفة ، فأصابها القطرة بعض النواة ولم تُصب البعض ، فكان حيث أصاب القطرة من النواة لؤلؤة وسائرها نواة . وقيل : إن العذب والملح قد يلتقيان ، فيكون العذب كاللصاح للبحر ، فنسب إليهما كما ينسب الولد إلى الذكر والأنثى وإن ولدته الأنثى . لذلك قيل : إنه لا يخرج اللؤلؤ إلا من موضع يلتقي فيه العذب والملح . وقيل : المرجان عظام اللؤلؤ وكباره ؛ قاله علي وابن عباس رضي الله عنهما . واللؤلؤ صغاره . وعنهما أيضا بالعكس : إن اللؤلؤ كبار اللؤلؤ والمرجان صغاره ؛ وقاله الضحاك وقتادة . وقال ابن مسعود وأبو مالك : المرجان الخرز الأحمر .

قوله تعالى : « وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ » ﴿٢٤﴾
فَبَيِّئْ آلَاءَ رَبِّكَ إِنَّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : « وَلَهُ الْجَوَارِ » يعنى السفن . « الْمُنشَآتُ » قراءة العامة « الْمُنشَآتُ »
بفتح الشين ؛ قال قتادة : أى المخلوقات للبحر مأخوذ من الإنشاء . وقال مجاهد : هى
السفن التى رُفِعَ قلعها ؛ قال : وإذا لم يُرَفَّعْ قلعها فليست بمنشآت . وقال الأخفش : إنها
المجريات . وفى الحديث : إن عليا رضى الله عنه رأى سفنا مقلعة ، فقال : ورب هذه
الجوارى المنشآت ما قتلت عثمان ولا مالأت فى قتله . وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم
بأختلاف عنه « الْمُنشَآتُ » بكسر الشين أى المنشآت السيرة ؛ أضيف الفعل إليها على
التجوز والامتناع . وقيل : الرافعات الشُّرْع أى القُلُوع . ومن فتح الشين قال : المرفوعات
الشُّرْع . « كَالْأَعْلَامِ » أى كالجبال والعلم الجبل الطويل ، قال :

* إِذَا قَطَعْنَ عَالَمًا بَدَأَ عِلْمٌ *

فالسفن فى البحر كالجبال فى البر وقد مضى فى « الشورى » ^(٢٢) بيانه . وقرأ يعقوب
« الْجَوَارِى » بياء فى الوقف وحذف الباقون .

قوله تعالى : « كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٦﴾ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ
وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٧﴾ فَبَيِّئْ آلَاءَ رَبِّكَ إِنَّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٢٨﴾ »

قوله تعالى : « كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ » الضمير فى « عَلَيْهَا » للأرض ، وقد جرى ذكرها
فى أول السورة فى قوله تعالى : « وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ » وقد يقال : هو أكرم من عليها ،

(١) قاله جرير ؛ تمام البيت :

* حتى تنهين بنا إلى الحكم *
وبعده : خليفة الحاج غير المتمم * فى ضمضى المجد وبؤبؤ الكرم
(٢) راجع به ١٦ ص ٢٣ طبعه أول مرة .

يعنون الأرض وإن لم يجر لها ذكر . وقال ابن عباس : لما نزلت هذه الآية قالت الملائكة هلك أهل الأرض فنزلت « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ » فأيقنت الملائكة بالهلاك ؛ وقاله مقاتل . ووجه النعمة في فناء الخلق التسوية بينهم في الموت ، ومع الموت تستوى الأقدام . وقيل : وجه النعمة أن الموت سبب النقل إلى دار الجزاء والثواب . (وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ) أى ويبقى الله فالوجه عبارة عن وجوده وذاته سبحانه ؛ قال الشاعر :

قَضَى عَلَى خَلْقِهِ الْمَنَاسِيَا * فَكُلُّ شَيْءٍ سِوَاهُ فَانِي

وهذا الذى أرتضاه المحققون من علمائنا ؛ ابن فورك وأبو المعالى وغيرهم . وقال ابن عباس : الوجه عبارة عنه كما قال : « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » وقال أبو المعالى : وأما الوجه فالمراد به عند معظم أئمتنا وجود البارى تعالى ، وهو الذى أرتضاه شيخنا . ومن الدليل على ذلك قوله تعالى : « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ » والموصوف بالبقاء عند تعرض الخلق للفناء وجود البارى تعالى . وقد مضى فى « البقرة » القول فى هذا عند قوله تعالى : « فَأَيُّهَا تَوَلَّوْا فَمَنْ وَجْهُ اللَّهِ » وقد ذكرناه فى الكتاب الأسنى مستوفى . قال القشيري : قال قوم هو صفة زائدة على الذات لا تكيف ، يحصل بها الإقبال على من أراد الرب تخصيصه بالإكرام . والصحيح أن يقال وجهه وجوده وذاته ، يقال : هذا وجه الأمر ووجه الصواب وهين الصواب . وقيل : أى يبقى الظاهر بأدائه كظهور الإنسان بوجهه . وقيل : وتبقى الجهة التى يتقرب بها إلى الله . (ذُو الْجَلَالِ) الجلال عظمة الله وكبريائه وأستحقاقه صفات المدح ؛ يقال : جلّ الشئ أى عظم وأجلته أى عظمته ، والجلال أسم من جلّ . (وَالْإِكْرَامِ) أى هو أهل لأن يكرم عما لا يليق به من الشرك ؛ كما تقول : أنا أكرمك عن هذا ؛ ومنه إكرام الأنبياء والأولياء . وقد آتيناه على هذين الاسمين لغة ومعنى فى الكتاب الأسنى مستوفى . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أَلْظُورُ بَيْتِ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » . وروى أنه من قول ابن مسعود ومعناه : ألزموا ذلك فى الدعاء . قال أبو عبيد :

الإلفاظ لزوم الشيء، والمثابرة عليه . ويقال الإلفاظ الإلحاح . وعن سعيد المقبري أن رجلا أحَّ بفعل يقول : اللهم ياذا الجلال والإكرام ! اللهم يا ذا الجلال والإكرام ! فنودي : إني قد سمعت فما حاجتك ؟

قوله تعالى : **يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴿٢٩﴾ فَيَأْتِيَهُ الْآءُ رِيًّا تَكْذِبَانِ ﴿٣٠﴾**

قوله تعالى : **(يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)** قيل : المعنى يسأله من في السموات الرحمة ، ومن في الأرض الرزق . وقال ابن عباس وأبو صالح : أهل السموات يسألونه المغفرة ولا يسألونه الرزق ، وأهل الأرض يسألونهما جميعا . وقال ابن جريج : وتسأله الملائكة الرزق لأهل الأرض فكانت المسئلتان جميعا من أهل السماء وأهل الأرض لأهل الأرض . وفي الحديث : ” إن من الملائكة ملكا له أربعة أوجه كوجه الإنسان وهو يسأل الله الرزق لبني آدم ووجه كوجه الأسد وهو يسأل الله الرزق للسموات ووجه كوجه الثور وهو يسأل الله الرزق للبهائم ووجه كوجه النسر وهو يسأل الله الرزق للطير ” . وقال ابن عطاء : إنهم سأله القوة على العبادة . **(كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ)** هذا كلام مبتدأ . وأنتصب « كُلُّ يَوْمٍ » ظرفا ، لقوله : « فِي شَأْنٍ » أو ظرفا للسؤال ؛ ثم يتدنى « هُوَ فِي شَأْنٍ » . وروى أبو الدرداء رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » قال : ” من شأنه أن يغفر ذنبا ويفترج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين ” . وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله عز وجل : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » قال : ” يغفر ذنبا ويكشف كربا ويحيب داعيا ” . وقيل : من شأنه أن يحيي ويميت ، ويعز ويذل ، ويرزق ويمنع . وقيل : أراد شأنه في يومى الدنيا والآخرة . قال ابن بحر : الدهر كله يومان ، أحدهما مدة أيام الدنيا ، والآخر يوم القيامة ، فشأنه سبحانه وتعالى في أيام الدنيا الابتلاء والاختبار بالأمر والنهي والإحياء والإماتة والإعطاء والمنع ، وشأنه يوم القيامة الجزاء والحساب ،

والثواب والعقاب . وقيل : المراد بذلك الإخبار عن شأنه في كل يوم من أيام الدنيا وهو الظاهر . والشأن في اللغة الخطب العظيم والجمع الشؤون والمراد بالشأن هاهنا الجمع كقوله تعالى : « ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا » . وقال الكلبي : شأنه سوق المقادير إلى المواقيت . وقال عمرو ابن ميمون في قوله تعالى : « كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » من شأنه أن يميت حيًّا ، ويُقِرَّ في الأرحام ماشاء ، ويعزّ ذليلاً ، ويذلّ عزيزاً . وسأل بعض الأمراء وزيره عن قوله تعالى : « كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » فلم يعرف معناها ، واستهله إلى الغد فانصرف كئيباً إلى منزله فقال له غلام له أسود : ماشأئك؟ فأخبره . فقال له : عد إلى الأمير فإني أفسرها له ، فدعاه فقال : أيها الأمير! شأنه أن يولج الليل في النهار ، ويولج النهار في الليل ، ويخرج الحي من الميت ، ويخرج الميت من الحي ، ويشفي سقيماً ، ويسقم سليماً ، ويبطل معافى ، ويعافى مبتلياً ، ويعزّ ذليلاً ، ويذلّ عزيزاً ، ويفقر غنياً ، ويغني فقيراً؛ فقال له : فرّجت عنى فرج الله عنك ، ثم أمر بنخل ثياب الوزير وكساها الغلام؛ فقال : يامولاي ! هذا من شأن الله تعالى . وعن عبد الله ابن طاهر أنه دعا الحسين بن الفضل وقال له : أشكلت على ثلاث آيات دعوتك لتكشفها لي ؛ قوله تعالى : « فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ » وقد صح أن الندم توبة . وقوله : « كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » وقد صح أن القلم جفّ بما هو كائن إلى يوم القيامة . وقوله : « وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » فما بال الأضعاف ؟ فقال الحسين : يجوز ألا يكون الندم توبة في تلك الأمة ، ويكون توبة في هذه الأمة ؛ لأن الله تعالى خص هذه الأمة بخصائص لم تشاركهم فيها الأمم . وقيل : إن ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل ولكن على حمله . وأما قوله : « كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » فإنها شئون يبديها لا شئون يتنديها . وأما قوله : « وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » فعناه ليس له إلا ما سعى عدلاً ولئى أن أجزيه بواحدة ألفاً فضلاً ؛ فقام عبد الله وقبل رأسه وسوخ خراجه .

قوله تعالى : سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّهَ الثَّقَلَانِ ﴿٣٦﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٧﴾ يَمَعَشَرَ الْجَنِّ وَالْإِنسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ﴿٣٨﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٩﴾ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطِلَ مِّنْ نَّارٍ وَنُحَاسٍ فَلَا تَنْتَصِرَانِ ﴿٤٠﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : (سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّهَ الثَّقَلَانِ) يقال : فرغت من الشغل أفرغ فراغاً وفراغاً وتفرغت لكذا واستفرغت مجهودى فى كذا أى بذلته . والله تعالى ليس له شغل يفرغ منه ، إنما المعنى سنقصده لجاراتكم أو محاسبتكم ، وهذا وعيد وتهديد لهم كما يقول القائل لمن يريد تهديده : إذا أفرغ لك أى أقصده . وفرغ بمعنى قصد ، وأنشد ابن الأنبارى فى مثل هذا الجريز :

الآن وقد فرغتُ إلى مُسير * فهذا حين كنتُ لها عذاباً

يريد وقد قصدت . وقال أيضاً وأنشده النحاس :

* فرغتُ إلى العبدِ المقيّدِ فى الحِجْلِ *

وفى الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم لما بايع الأنصار ليلة العقبة ، صاح الشيطان : يا أهل الجُبَابِجِ ! هذا مُدَّتْمْ يبايع بنى قَيْلَةَ على حربكم ؛ فقال النبى صلى الله عليه وسلم : ” هذا لِرُبِّ الْعُقْبَةِ أَمَّا وَاللهُ يَاعِدُوا اللهَ لَأَتَفْرُغَنَّ لَك ” أى أقصد إلى إبطال أمرك . وهذا اختيار القتي والكسائى وغيرهما . وقيل : إن الله تعالى وعده على التقوى وأوعده على الفجور ، ثم قال : « سَنَفْرُغُ لَكُمْ » بما وعدناكم ونوصل كلاً إلى ما وعدناه ، أى أقسم ذلك وأتفرغ منه . قاله الحسن ومقاتل وابن زيد . وقرأ عبد الله وأبى « سَنَفْرُغُ إِلَيْكُمْ » وقرأ الأعمش وإبراهيم

(١) أى جريز . (٢) الجبابج : منازل منى . (٣) الإزب : ضبطه الخليل فى سيرته بكسر الهجزة وإسكان الزاى ، وهو هنا اسم شيطان .

« سَيَفْرُغُ لَكُمْ » بضم الياء وفتح الراء على ما لم يسم فاعله . وقرأ ابن شهاب والأعرج « سَيَفْرُغُ لَكُمْ » بفتح النون والراء ؛ قال الكسائي : هي لغة تميم يقولون فَرِغَ يَفْرِغُ ، وحكى أيضاً فَرِغَ يَفْرِغُ ورواهما هبيرة عن حفص عن حاصم . وروى الجعفي عن أبي عمرو « سَيَفْرُغُ » بفتح الياء والراء ، ورويت عن ابن هُرْمُزٍ . وروى عن عيسى الثقفي « سَيَفْرُغُ لَكُمْ » بكسر النون وفتح الراء وقرأ حمزة والكسائي « سَيَفْرُغُ لَكُمْ » بالياء . الباقون بالنون وهي لغة تمامية .
والتَّقْلَانِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ ؛ سميا بذلك لعظم شأنهما بالإضافة إلى ما في الأرض من غيرهما بسبب التكليف . وقيل : سموا بذلك لأنهم ثقل على الأرض أحياء وأمواتا ؛ قال الله تعالى : « وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا » ومنه قولهم : أعطه ثقله أي وزنه . وقال بعض أهل المعاني : كل شيء له قدر ووزن ينافس فيه فهو ثقل . ومنه قيل لبيض النعام ثقل ؛ لأن واجده وصائده يفرح به إذا ظفربه . وقال جعفر الصادق : سميا ثقلين ؛ لأنهما مثقلان بالذنوب . وقال : « سَيَفْرُغُ لَكُمْ » بجمع ، ثم قال : « آيَةُ الثَّقَلَيْنِ » لأنهما فريقان وكل فريق جمع ، وكذا قوله تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ » ولم يقل إن استطعتما ؛ لأنهما فريقان في حال الجمع ، كقوله تعالى : « فَإِذَا هُمُ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ » و « هَذَانِ خَصِمَانِ اِخْتَصِمُوا فِي رَبِّهِمْ »^(١) ولو قال : سَتَفْرُغُ لكما ، وقال : إن استطعتما لحاز . وقرأ أهل الشام « آيَةُ الثَّقَلَيْنِ » بضم الهاء . الباقون بفتحها وقد تقدم^(٢) .

مسئلة — هذه السورة و « الأحقاف » و « قل أوحى » دليل على أن الجن مخاطبون مكلفون مأمورون منهيون مثابون معاقبون كالإنس سواء ، مؤمنهم كؤمنهم ، وكافرهم ككافرهم ، لا فرق بيننا وبينهم في شيء من ذلك .

قوله تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ » ذكر ابن المبارك وأخبرنا جو يبر عن الضحاك قال : إذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا فتشقت بأهلها ، فتكون الملائكة على حافاتهما حتى يأمرهم الرب ، فينزلون إلى الأرض فيحيطون بالأرض ومن فيها ، ثم يأمر الله السماء التي تليها

(١) أي في غير القرآن . (٢) راجع ج ١٢ ص ٢٣٨ فما بعدها و ج ١٦ ص ٩٧ فما بعدها .

كذلك فينزلون فيكونون صفًا من خلف ذلك الصف ، ثم السماء الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة ، فينزل الملك الأعلى في بهائه وملكه ومجنته اليسرى جهنم ، فيسمعون زفيرها وشبهها ، فلا يأتون قُطْرًا من أقطارها إلا وجدوا صفوفًا من الملائكة ، فذلك قوله تعالى : « يَأْمُرُ الْجَنِّ وَالْإِنْسَ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَأَنْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » والسلطان العذر . الضحاك أيضا : بينا الناس في أسواقهم أنفتحت السماء ، ونزلت الملائكة ، فتهرب الجن والإنس ، فتحلق بهم الملائكة ، فذلك قوله تعالى : « لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » ذكره النحاس .

قلت : فعلى هذا يكون في الدنيا ، وعلى ما ذكر ابن المبارك يكون في الآخرة . وعن الضحاك أيضا : إن أستطعتم أن تهربوا من الموت فأهربوا . وقال ابن عباس : إن أستطعتم أن تعلموا ما في السموات وما في الأرض فأعلموه ، وإن تعلموه إلا بسطان أى ببينة من الله تعالى . وعنه أيضا أن معنى « لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » لا تخرجون من سلطاني وقد رقى عليكم . قتادة : لا تنفذون إلا بملك وليس لكم ملك . وقيل : لا تنفذون إلا إلى سلطان الباء بمعنى إلى ؛ كقوله تعالى : « وَقَدْ أَحْسَنَ بِي » أى إلى . قال الشاعر :^(١)

أَسِئْتُ بِنَا أَوْ أَحْسِنِي لَا مَلُولَةَ * لَدَيْنَا وَلَا مَقِيلَةَ إِنَّ تَقَاتِ

وقوله : « فَأَنْفُذُوا » أمر تعجيز .

قوله تعالى : « يُرْسَلُ عَلَيْكُمُ شَوَاظٌ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٌ » أى لو خرجتم أرسل عليكم شواظ من نار ، وأخذكم العذاب المانع من النفوذ . وقيل : ليس هذا متعلقا بالنفوذ بل أخبر أنه يعاقب العصاة عذابا بالنار . وقيل : أى بالآل ربكما تكذبان يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس عقوبة على ذلك التكذيب . وقيل : يحاط على الخلائق بالملائكة وبلسان من نار ثم ينادون « يَا مَعْشَرَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ » فذلك النار ، قوله : « يُرْسَلُ عَلَيْكُمُ شَوَاظٌ مِنْ نَارٍ »

والشواظ في قول ابن عباس وغيره اللهب الذي لا دخان له . والنحاس : الدخان الذي لا لهب فيه ؛ ومنه قول أمية بن أبي الصلت يهجو حسان بن ثابت رضى الله عنه كذا وقع في تفسير الثعلبي والماسوردي بن أبي الصلت ، وفي « الصحاح » و « الوقف والابتداء » لابن الأنباري أمية بن خلف قال :

أَلَا مَنْ مُبْلِغٌ حَسَانَ عَنِّي * مُغْلَقَةٌ تَدْبُ إِلَى عُمَاظِ
أَلَيْسَ أَبُوكَ فِينَا كَانَ قَيْنًا * لَدَى الْقَيْنَاتِ قَمَلًا فِي الْحِفَاظِ
يَمَانِيًا يَظَلُّ يَشُدُّ كِيرًا * وَيَنْفُخُ دَائِبًا لَهَبَ الشَّوَاظِ

فأجابه حسان رضى الله عنه فقال :

هَجَوْنَاكَ فَأَخْتَضَعْتَ لَهَا بِدُلَّ * بِمَانِيَةٍ تَأْجِجُ كَالشَّوَاظِ^(١)

وقال رؤبة :

إِنِّ لَمْ يَمِنْ وَقَعْنَا أَقْيَاطًا * وَنَارَ حَرْبٍ تُسْعِرُ الشَّوَاظَا

وقال مجاهد : الشواظ اللهب الأخضر المنقطع من النار ، الضحالك : هو الدخان الذي يخرج من اللهب ليس بدخان الخطب . وقاله سعيد بن جبير . وقد قيل : إن الشواظ النار والدخان جميعا . قاله أبو عمرو وحكاه الأخفش عن بعض العرب . وقرأ ابن كثير « شواظ » بكسر الشين الباقون بالضم وهما لغتان ؛ مثل صُورٍ وصُورٍ لقطيع البقر . (وَنُحَّاسٌ) قراءة العامة « وَنُحَّاسٌ » بالرفع عطف على « شواظ » . وقرأ ابن كثير وابن محيصن ومجاهد وأبو عمرو « وَنُحَّاسٌ » بالخفض عطفًا على النار . قال المهدوي : من قال إن الشواظ النار والدخان جميعا فالجر في « نحاس » على هذا بين ، فأما الجر على قول من جعل الشواظ اللهب الذي لا دخان فيه فبعيد لا يسوغ إلا على تقدير حذف موصوف كأنه قال : « يرسل عليهما »

(١) وفي هذا البيت :

بجمللة تميمه شنارًا * مضرة تأجج كالشواظ

والفعل من الرجال الرذل الذي لا مروءة له ولا جلد والمقسول مثله .

شَوَاطُ مِنْ نَارٍ « وشئ من نحاس فشيء معطوف على شواط ، ومن نحاس جملة هي صفة لشيء ، وحذف شيء وحذفت من لتقدم ذكرها في « من نار » كما حذفت على من قولهم : على من نزل أنزل [أى] عليه . فيكون « نحاس » على هذا مجرورا بمن المحذوفة . وعن مجاهد وحيد وعكرمة وأبي العالبة « ونحاس » بكسر النون لفتان كالشواط والشواط . والنحاس بالكسر أيضا الطبيعة والأصل ؛ يقال : فلان كريم النحاس والنحاس أيضا بالضم أى كريم النجار . وعن مسلم بن جندب « ونحس » بالرفع . وعن حنظلة بن مرة بن النعمان الأنصاري « ونحس » بالجر عطف على نار . ويجوز أن يكون « ونحاس » بالكسر جمع نحيس كصعب وصعب « ونحس » بالرفع عطف على « شواط » وعن الحسن « ونحس » بالضم [فيهما] جمع نحس . ويجوز أن يكون أصله ونحوس فقصر بحذف واوه حسب ما تقدم عند قوله : « وَالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ » . وعن عبد الرحمن بن أبي بكرة « ونحس » بفتح النون وضم الحاء وتشديد السين من حس يحس حسا إذا استأصل ؛ ومنه قوله تعالى : « إِذْ تَحْسُرُونَهُمْ بِرُدِّهِ » والمعنى ونقتل بالعباد . وعلى القراءة الأولى « ونحاس » فهو الصفر المذاب يصب على رؤوسهم . قاله مجاهد وقتادة وروى عن ابن عباس . وعن ابن عباس أيضا وسعيد ابن جبيرة أن النحاس الدخان الذي لاهب فيه ؛ وهو معنى قول الخليل ؛ وهو معروف في كلام العرب بهذا المعنى ؛ قال نابغة بن جعدة :

يُضَيءُ كَضَوْءِ سِرَاجِ السَّلْبِ * طِطْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ فِيهِ نُحَاسًا

قال الأصمعي : سمعت أعرابيا يقول السابيط دهن السمسم بالشام ولا دخان فيه . وقال مقاتل : هي خمسة أنهار من صفر مذاب ، تجري من تحت العرش على رؤوس أهل النار ؛ ثلاثة أنهار على مقدار الليل ونهران على مقدار النهار . وقال ابن مسعود : النحاس المهمل . وقال الضحاك : هو دُرْدَى الزيت المغلى . وقال الكسائي : هو النار التي لها ريح شديدة . (قَالَ تَنْتَهَرَانِ) أى لا ينصر بعضكم بعضا يعنى الجن والإنس .

(١) زيادة يقتضها السياق .
(٢) الذى فى الأصول : « بالضم فى » وما أشتباهه مما عليه كتب التفسير أى بضمين وكسر السين .
(٣) راجع ج ١٠ ص ٩١ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ﴿١٧﴾
 فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٨﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ
 وَلَا جَانٌّ ﴿١٩﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ((إِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ)) أى أنصدعت يوم القيامة ((فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ))
 الدهان الدهن ؛ عن مجاهد والضحاك وغيرهما . والمعنى أنها صارت فى صفاء الدهن ، والدهان
 على هذا جمع دهن . وقال سعيد بن جبير وقتادة : المعنى فكانت حمراء . وقيل : المعنى تصير
 فى حمرة الورد وحرمان الدهن ؛ أى تذوب مع الانشقاق حتى تصير حمراء من حرارة نار جهنم
 وتصير مثل الدهن لرقتها وذوبانها ، وقيل : الدهان الجلد الأحمر الصّرف . ذكره أبو عبيد
 والفراء . أى تصير السماء حمراء كالأديم لشدة حر النار ، أبى عباس : المعنى فكانت كالفرس
 الورد ، يقال للحمية ورد إذا كان يتلون بالوان مختلفة . قال أبى عباس : الفرس الورد ؛
 فى الربيع كُتِبَ أصفر ، وفى أول الشتاء كُتِبَ أحمر ، فإذا أشتد الشتاء كان كُتِبَنا أخضر . وقال
 الفراء : أراد الفرس الوردية ، تكون فى الربيع وردة إلى الصفرة ، فإذا أشتد البرد كانت وردة
 حمراء ، فإذا كان بعد ذلك كانت وردة إلى الغبرة ؛ فشبه تلون السماء بتلون الورد من الخليل .
 وقال الحسن : « كَالدِّهَانِ » أى كصبّ الدهن فلأنك إذا صببته ترى فيه ألوانا . وقال زيد
 أبى أسلم : المعنى أنها تصير كعكر الزيت ، وقيل : المعنى أنها تمر وتنجى . قال الزجاج : أصل
 الواو والراء والذال للحيء والإتيان . وهذا قريب مما قدمناه من أن الفرس الوردية تتغير ألوانها
 وقال قتادة : إنها اليوم خضراء وسيكون لها لون أحمر . حكاه الثعلبي . وقال المساوردي :
 وزعم المتقدمون أن أصل لون السماء الحمرة ، وأنها لكثرة الحوائل وبعد المسافة ترى بهذا
 اللون الأزرق ، وشبهوا ذلك بعروق البدن ؛ وهى حمراء كحمرة الدم وترى بالحائل زرقاء ، فإن
 كان هذا صحيحا فإن السماء لقربها من النواظر يوم القيامة وارتفاع الحواجر ترى حمراء ،
 لأنه أصل لونها . والله أعلم .

قوله تعالى : « قَيَّومٌ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ » هذا مثل قوله : « وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ » وأن القيامة مواطن لطول ذلك اليوم فيسأل في بعض ولا يسأل في بعض ، وهذا قول عكرمة . وقيل : المعنى لا يستلون إذا استقروا في النار . وقال الحسن وقتادة : لا يستلون عن ذنوبهم ؛ لأن الله حفظها عليهم ، وكتبتهم عليهم الملائكة . رواه العوفي عن ابن عباس . وعن الحسن ومجاهد أيضا : المعنى لا تسأل الملائكة عنهم ؛ لأنهم يعرفونهم بسيماهم ؛ دليله ما بعده . وقاله مجاهد عن ابن عباس . وعنه أيضا في قوله تعالى : « فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ » وقوله : « قَيَّومٌ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ » وقال : لا يسألهم ليعرف ذلك منهم ؛ لأنه أعلم بذلك منهم ، ولكنه يسألهم لم علمتموها سسؤال توبينغ . وقال أبو العالسة : لا يسأل غير المجرم عن ذنب المجرم . وقال قتادة : كانت المسئلة قبل ، ثم ختم على أفواه القوم وتكلمت الجوارح شاهدة عليهم . وفي حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه قال : « فَيَلْقَى الْعَبْدَ فَيَقُولُ أَيْ قُلْ أَلَمْ أُكْرِمْكَ وَأَسَوِّدْكَ وَأَرْوِّجْكَ وَأَتَخَرَّكَ الْجَبَلَ وَالْإِبِلَ وَأَذْرَكَ تَرَأْسَ وَتَرْبُعَ فَيَقُولُ بلى فَيَقُولُ أَفَظَنَنْتَ أَنَّكَ مُلَاقٍ فَيَقُولُ لَا فَيَقُولُ إِنِّي أَنَسَاكَ كَمَا نَسِيتَنِي ثُمَّ يَلْقَى الثَّانِي فَيَقُولُ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ بَعِينَهُ ثُمَّ يَلْقَى الثَّلَاثَ فَيَقُولُ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ آمَنْتُ بِكَ وَبِكَتَابِكَ وَبِرَسُولِكَ وَصَلَيْتَ وَصَمَّمْتَ وَتَصَدَّقْتَ وَيَتَنَى بِخَيْرٍ مَا اسْتَطَاعَ فَيَقُولُ هَاهُنَا إِذَا تُنْمَى يَقَالُ لَهُ الْآنَ نَبْعَثُ شَاهِدَنَا عَلَيْكَ فَيَتَفَكَّرُ فِي نَفْسِهِ مِنْ هَذَا الَّذِي يَشْهَدُ عَلَى فَيُخْتَمَ عَلَى فِيهِ وَيَقَالُ لِمَخْذِهِ وَلِحْمِهِ وَعِظَامِهِ أَنْطَقِ فَتَنْطَقُ نَفْذُهُ وَلِحْمُهُ وَعِظَامُهُ بِعَمَلِهِ وَذَلِكَ لِمَعْنَى مَنْ نَفْسُهُ وَذَلِكَ الْمُنَافِقُ وَذَلِكَ الَّذِي يَسْخَطُ اللَّهُ عَلَيْهِ » وقد مضى هذا الحديث في « حم السجدة » وغيرها .^(٢)

(١) أى قل : معناه يا فلان وليس ترخيا له ، وإنما هي صيغة أرتجلت في النداء ، ولا يقال إلا بسكون اللام .
وقال قوم إنه ترخيم فلان .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٤٨ فابعدا وص ٣٥٠ منه أيضا طبعة أولى وثانية .

قوله تعالى : يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي
وَالْأَقْدَامِ ﴿٤١﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٢﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي
يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٤٣﴾ يَطُوفُونَ فِيهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءِانِ ﴿٤٤﴾
فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ((يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ)) قال الحسن : سواد الوجه وزرقة الأعين ،
قال الله تعالى : « وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا » وقال تعالى : « يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ
وُجُوهٌ » . ((فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ)) أى تأخذ الملائكة بنواصيهم أى بشعور مقدم
رؤسهم وأقدامهم فيقذفونهم فى النار . والنواصي جمع ناصية . وقال الضحاك : يجمع بين
ناصيته وقدميه فى سلسلة من وراء ظهره . وعنه : يؤخذ برجل الرجل فيجمع بينهما وبين
ناصيته حتى يندق ظهره ثم يلقى فى النار . وقيل : يفعل ذلك به ليكون أشد لعذابه وأكثر
لتشويبه . وقيل : تسحبهم الملائكة إلى النار ، تارة تأخذ بناصيته وتجره على وجهه ، وتارة
تأخذ بقدميه وتسحبه على رأسه .

قوله تعالى : ((هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ)) أى يقال لهم هذه النار التى أخبرتم
بها فكذبتم . ((يَطُوفُونَ فِيهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءِانِ)) قال قتادة : يطوفون مرة بين الحميم ومرة بين
الحميم ، والحميم النار والحميم الشراب . وفى قوله : « ءِانِ » ثلاثة أوجه ، أحدها أنه الذى انتهى
حره وحميمه . قاله ابن عباس وسعيد بن جبير والسدى ، ومنه قول النابغة الذبباني .

وَمُحَضَّبٌ لِحْمِيَّةٍ غَدَرَتْ وَخَانَتْ * بِأَحْمَرٍ مِنْ نَجِيجِ الْجُوفِ آيِنٌ^(١)

قال قتادة : « ءِانِ » طبخ منذ خلق الله السموات والأرض ، يقول : إذا استغاثوا من
النار جعل غياثهم ذلك . وقال كعب : « ءِانِ » واد من أودية جهنم يجتمع فيه صديد أهل

(١) نجيج الجوف : يعنى الدم الخالص . وقيل البيت :

فإن يقدر عليك أبو قيس * تمط بك المعيشة فى هوان

النار فيغمسون بأغلالهم فيه حتى تتخلع أوصالهم ، ثم يخرجون منها وقد أحدث الله لهم خلقا جديدا فيلقون في النار ، فذلك قوله تعالى : « يَكُونُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آِن » . وعن كعب : أيضا أنه الحاضر . وقال مجاهد : إنه الذي قد أن شربه وبلغ غايته . والنعمة فيما وصف من هول القيامة وعقاب المجرمين ما في ذلك من الزجر عن المعاصي والترغيب في الطاعات . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتى على شاب في الليل يقرأ « فَإِذَا أَشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ » فوقف الشاب وخنقته العبء وجعل يقول : وَيُنْجِي مِنْ يَوْمٍ تُنْشَقُ فِيهِ السَّمَاءُ وَيُنْجِي ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « وَيُنْجِيكَ يَافِي مِثْلَهَا فَسَوَالِذِي نَفْسِي يَبِيدُهُ لَقَدْ بَكَتْ مَلَائِكَةُ السَّمَاءِ لِبَكَائِكَ » .

قوله تعالى : وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ ﴿١٦٦﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٦٧﴾

قوله تعالى : (وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ) فيه مستثانان :

الأولى — لما ذكر أحوال أهل النار ذكر ما أعد للأبرار . والمعنى خاف مقامه بين يدي ربه للحساب فترك المعصية . فـ « مقام » مصدر بمعنى القيام . وقيل : خاف قيام ربه عليه أى إشرافه وأطلعه عليه ؛ بيانه قوله تعالى : « أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ » . وقال مجاهد وإبراهيم النخعي : هو الرجل يهتّم بالمعصية فيذكر الله فيدعها من خوفه .

الثانية — هذه الآية دليل على أن من قال لزوجه : إن لم أكن من أهل الجنة فأنت طالق أنه لا يحنث إن كان همّ بالمعصية وتركها خوفا من الله وحياء منه . وقال به سفيان الثوري وأقبي به . وقال محمد بن علي الترمذي : جنة لخوفه من ربه وجنة لتركه شهوته . وقال ابن عباس : من خاف مقام ربه بعد أداء الفرائض . وقيل : المقام الموضع . أى خاف مقامه بين يدي ربه للحساب كما تقدّم . ويجوز أن يكون المقام للعباد ثم يضاف إلى الله ، وهو كالأجل في قوله : « فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ » وقوله في موضع آخر :

« إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ » . (جَنَّاتٍ) أى لمن خاف جنتان على حدة ، فلكل خائف جنتان . وقيل : جنتان لجميع الخائفين ؛ والأول أظهر . وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الجنتان بستانان في عرض الجنة كل بستان مسيرة مائة عام في وسط كل بستان دار من نور وليس منها شيء إلا يهتز نعمة وخضرة قرارها ثابت وشجرها ثابت » ذكره المهدوي والثعلبي أيضا من حديث أبي هريرة . وقيل : إن الجنتين جنته التي خلقت له وجنة ورثها . وقيل : إحدى الجنتين منزله والأخرى منزل أزواجه كما يفعله رؤساء الدنيا . وقيل : إن إحدى الجنتين مسكنه والأخرى بستانه . وقيل : إن إحدى الجنتين أسافل القصور والأخرى أعاليها . وقال مقاتل : هما جنة عدن وجنة النعيم . وقال الفراء : إنما هي جنة واحدة فتنى لرؤوس الآي . وأنكر القتيبي هذا وقال : لا يجوز أن يقال خزنة النار عشرون وإنما قال تسعة عشر لمراعاة رؤوس الآي . وأيضا قال : « ذَوَاتَا أَفْنَانٍ » . وقال أبو جعفر النحاس : قال الفراء قد تكون جنة فتنى في الشعر ؛ وهذا القول من أعظم الغلط على كتاب الله عز وجل ، يقول الله عز وجل : « جَنَّاتٍ » ويصفهما بقوله « فِيهِمَا » فيمدح الظاهر ويقول : يجوز أن تكون جنة ويحتج بالشعر . وقيل : إنما كانتا اثنتين ابضاء عف له السرور بالتنقل من جهة إلى جهة . وقيل : نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه خاصة حين ذكر ذات يوم الجنة حين أزيلت والنار حين برزت . قاله عطاء وآبن شوذب ؛ وقال الضحاك : بل شرب ذات يوم لبنا على ظمأ فأعجبه ، فسأل عنه فأخبر أنه من غير حل فاستقاه ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إليه ؛ فقال : « رحمك الله لقد أنزلت فيك آية » وتلا عليه هذه الآية .

قوله تعالى : ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴿٤٨﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٩﴾

فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ﴿٥٠﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴾ قال ابن عباس وغيره : أى ذواتا ألوان من الفاكهة الواحد فن . وقال مجاهد : الأفنان الأغصان واحدها فن ؛ قال النابغة :

بكاء حمامية تدعو هديلاً * مَفْجَعَةٍ عَلَى فَنٍّ تَغْنَى^(١)

وقال آخر يصف طائرین :

باناً على غُصْنٍ بَانٍ فِي دُرَى فَنٍّ * يُرَدِّدَانِ لُحُونًا ذَاتَ الْوَاثِ

أراد باللون اللغات . وقال آخر :

ما هَاجَ شَوْقُكَ مِنْ هَدِيلِ حَمَامَةٍ * تَدْعُو عَلَى فَنِّ الْغُصُونِ حَمَامًا

تدعو أبا فرخين صادف ضارباً * ذا مَحَابِيثٍ مِنَ الصُّقُورِ قَطَامًا

والفنان جمعه أفنان ثم الأفانين ؛ وقال يصف رَحَى :

* لَهَا زِيَامٌ مِنْ أَفَانِينَ الشُّجَرِ *

وشجرة فَنَاءٌ أى ذات أفنان وفنواء أيضا على غير قياس . وفي الحديث : ” إن أهل الجنة مُرَدُّ مَكْحَلُونَ أُولُو أَفَانِينَ “ يريد أُولُو فَنٍّ وهو جمع أفنان ، وأفنان جمع فنٍ [وهو الخُصْلَةُ^(٢)] من الشَّعَرِ شبه بالفصن . ذكره المهرى . وقيل : « ذَوَاتَا أَفْنَانٍ » أى ذواتا سعة وفضل على ما سواهما ؛ قاله قتادة . وعن مجاهد أيضا وعكرمة : إن الأفنان ظل الأغصان على الحيطان .

قوله تعالى : ﴿ فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ﴾ أى فى كل واحدة منهما عين جارية . قال ابن عباس : تجريان ماء بالزيادة والكرامة من الله تعالى على أهل الجنة . وعن ابن عباس أيضا والحسن : تجريان بالماء الزلال ؛ إحدى العينين التسليم والأخرى السلسيل . وعنه أيضا :

(١) قبل هذا البيت :

أَسَاقِلُهَا وَقَدْ سَفَحَتْ دُمُوعِي * كَأَن مَفِضِينَ غُرُوبِ شَتِّ

(٢) الزيادة من النهاية لابن الأثير .

عينان مثل الدنيا أضعافا مضاعفة ، حصباؤها الياقوت الأحمر والزبرجد الأخضر ، وتراهما الكافور ، وحماتها المسك الأذفر ، وحافاتها الزعفران . وقال عطية : إحداهما من ماء غير آمن ، والأخرى من نمر لذة للشاربين . وقيل : تجريان من جبل من مسك . وقال أبو بكر الوراق : فيهما عينان تجريان لمن كانت عيناه في الدنيا تجريان من مخافة الله عز وجل .

قوله تعالى : فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ ﴿٥٢﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٣﴾ مُتَكِبِّينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَاطِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ﴿٥٤﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ((فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ)) أى صنفان وكلاهما حلوي يستلذ به . قال ابن عباس : ما في الدنيا شجرة حلوة ولا مرة إلا وهى في الجنة حتى الحنظل إلا أنه حلو . وقيل : ضربان رطب وبابس لا يقصر هذا عن ذلك في الفضل والطيب . وقيل : أراد تفصيل هاتين الجنة على الجنة اللتين دونهما ، فإنه ذكرها هنا عينين جارييتين وذكر ثمَّ عينين تنضخان بالماء والتنضخ دون الجرى ؛ فكأنه قال : في تينك الجنة من كل فاكهة نوع ، وفي هذه الجنة من كل فاكهة نوعان .

قوله تعالى : ((مُتَكِبِّينَ عَلَى فُرُشٍ)) هو نصب على الحال والفرش جمع فراش . وقرأ أبو حنيفة «فُرُشٍ» بإسكان الراء . ((بَطَاطِنُهَا)) جمع بطانة وهى التى تحت الظهارة . والإستبرق ما غلظ من الديباج وخشن ؛ أى إذا كانت البطانة التى تلى الأرض هكذا فما ظنك بالظهارة . قاله ابن مسعود وأبو هريرة . وقيل لسعيد بن جبير : البطائن من إستبرق فما الظواهر ؟ قال هذا مما قال الله : « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » . وقال ابن عباس : إنما وصف لكم بطائناتها لتهتدى إليه قلوبكم ، فأما الظواهر فلا يعلمها إلا الله . وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «ظواهرها نور يتلألأ» . وعن الحسن : بطائناتها من إستبرق وظواهرها من نور جامد . وعن الحسن أيضا : البطائن هى الظواهر .

وهو قول الفراء، وروى عن قتادة . والعرب تقول للظهر بطناً، فيقولون : هذا ظهر السماء وهذا بطن السماء لظاهرهما الذي تراه . وأنكر ابن قتبية وغيره هذا ، وقالوا : لا يكون هذا إلا في الوجهين المتساويين إذا ولى كل واحد منهما قوماً ، كالحائط بينك وبين قوم ، وعلى ذلك أمر السماء . ﴿ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ﴾ الجنى ما يُجَنَّى من الشجر؛ يقال : أأنانا بجَنَاة طيبة لكل ما يجنى . وثمر جنى على فعيل حين جُنِيَ ؛ وقال :^(١)

هَذَا جَنَىٰ وَخِيَارُهُ فِيهِ * إِذْ كُلُّ جَانِبٍ يَدُهُ إِلَىٰ فِيهِ

وقرى « جنى » بكسر الجيم . « دان » قريب . قال ابن عباس : تدنو الشجرة حتى يجتذبها ولى الله إن شاء قائماً وإن شاء قاعداً وإن شاء مضطجعا لا يرد يده بعد ولا شوك .

قوله تعالى : فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا نَجَانٌ ﴿٥٧﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ » قيل : فى الجنتين المذكورتين . قال الزجاج : وإنما قال : « فِيهِنَّ » ولم يقل فيهما ؛ لأنه عنى الجنتين وما أعد لصاحبهما من النعيم . وقيل : « فِيهِنَّ » يعود على الفرش التى بطائنها من إستبرق ؛ أى فى هذه الفرش « قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ » أى نساء قاصرات الطرف قصرن أعينهن على أزواجهن فلا يرين غيرهم . وقصد مضى فى « والصفات »^(٢) ووجد الطسرف مع الإضافة إلى الجمع لأنه فى معنى المصدر؛ من طَرَفْت عينه تطريف طَرَفًا ، ثم سميت العين بذلك فأدى عن الواحد والجمع ؛ كقولهم : قوم عدل وضوم .

(١) هو عمرو بن عدى الخنسى ابن أخت جذيمة الأبرش ، وهو مثل بضرب الرجل يؤثر صاحبه بخيار ما عنده .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٨٠ طبعة أولى أو ثانية .

الثانية — قوله تعالى : « لَمْ يَطْمِئُنْ » أى لم يصبهن بالجماع قبل أزواجهن هؤلاء أحد . الفراء : والطمئ الأفتضاض وهو النكاح بالتدمية طَمَّهْا يَطْمِئُها وَيَطْمِئُها طَمَّانًا إذا أفتضاها . ومنه قيل : امرأة طامِث أى حائض . وغير الفراء يخالفه في هذا ويقول : طَمَّهْا بمعنى وطَّهْا على أى الوجوه كان . إلا أن قول الفراء أعرف وأشهر . وقرأ الكسائي « لَمْ يَطْمِئُنْ » بضم الميم يقال : طَمَّتِ المرأةُ تَطْمُتُ بالضم حاضت وطَمِثت بالكسر اغتسلت فهي طامِث ، وقال الفرزدق :

وَقَعْنَ إِلَى لَمْ يَطْمِئُنْ قَبْلِي * وَهَنْ أَصْحَ مِنْ بَيْضِ النَّعَامِ

وقيل : « لَمْ يَطْمِئُنْ » لم يمسهن ، قال أبو عمرو : والطمئ المس وذلك في كل شيء يمَس . ويقال لارتع : ما طمئ ذلك المرتع قبلنا أحد ، وما طمئ هذه الناقة حبل أى ما مسها عقال . وقال المبرد : أى لم يذللهن إنس قبلهم ولا جان والطمئ التذليل . وقرأ الحسن « جَان » بالهمز .

الثالثة — في هذه الآية دليل على أن الجن تغشى كالإنس ، وتدخل الجنة ويكون لهم فيها جنيات . قال ضمرة : للؤمنين منهم أزواج من الحور العين فالإنسيات الإنس والجنيات للجن ، وقيل : أى لم يطمئ ما وهب الله للؤمنين من الجن في الجنة من الحور العين من الجنيات جن ، ولم يطمئ ما وهب الله للؤمنين من الإنس في الجنة من الحور العين من الإنسيات إنس ، وذلك لأن الجن لا تطأ بنات آدم في الدنيا . ذكره القشيري .

قلت : قد مضى في « النمل » القول في هذا وفي « سبحان » أيضا ، وأنه جائز أن تطأ بنات آدم . وقد قال مجاهد : إذا جامع الرجل ولم يسم أنطوى الجان على إحليله بجماع معه فذلك قوله تعالى : « لَمْ يَطْمِئُنْ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ » وذلك بأن الله تبارك وتعالى وصف الحور العين بأنه لم يطمئن إنس قبلهم ولا جان . يعلمك أن نساء الآدميات قد يطمئن الجان ، وأن الحور العين قد برئ من هذا العيب وترهن ، والطمئ الجماع . ذكره بكالة الترمذي الحكيم ، وذكره المهدوي أيضا والتعليق وغيرهما والله أعلم .

قوله تعالى : **كَانَ هُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ﴿٥٨﴾ فَيَأْتِي ٱلْآءُ رَبَّكَ**
تُكَذِّبَانِ ﴿٥٩﴾ هَلْ جَزَاءُ ٱلْإِحْسَنِ إِلَّا ٱلْإِحْسَنُ ﴿٦٠﴾ فَيَأْتِي ٱلْآءُ
رَبَّكَ تُكْذِّبَانِ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : **(كَانَ هُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ)** روى الترمذى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن المرأة من نساء أهل الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى فخها " وذلك بأن الله تعالى يقول : **« كَانَهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ »** فأما الياقوت فإنه حجر لو أدخلت فيه سلكا ثم استصفيت له لآيته [من ورائه] ^(١) وروى موقوفا . وقال عمرو بن ميمون : إن المرأة من الخور العين لتلبس سبعين حلة فيرى فخ ساقها من وراء ذلك ، كما يرى الشراب الأحمر في الزجاجاة البيضاء . وقال الحسن : هن في صفاء الياقوت وبياض المرجان .

قوله تعالى : **(هَلْ جَزَاءُ ٱلْإِحْسَانِ إِلَّا ٱلْإِحْسَانُ)** « هَلْ » في الكلام على أربعة أوجه ؛ تكون بمعنى قد كقوله تعالى : **« هَلْ أَتَى عَلَى ٱلْإِنسَانِ حِينٌ مِّنَ ٱلدَّهْرِ »** وبمعنى الاستفهام كقوله تعالى : **« فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا »** وبمعنى الأمر كقوله تعالى : **« فَهَلْ أَنتُمْ مُّنتَهُونَ »** وبمعنى ما في الحمد كقوله تعالى : **« فَهَلْ عَلَى ٱلرُّسُلِ إِلَّا ٱلْبَلَٰغُ »** و **« هَلْ جَزَاءُ ٱلْإِحْسَانِ إِلَّا ٱلْإِحْسَانُ »** قال عكرمة : أى هل جزاء من قال لا إله إلا الله إلا الجنة . ابن عباس : ما جزاء من قال لا إله إلا الله وعمل بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم إلا الجنة . وقيل : هل جزاء من أحسن في الدنيا إلا أن يحسن إليه في الآخرة ؛ قاله ابن زيد . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ **« هَلْ جَزَاءُ ٱلْإِحْسَانِ إِلَّا ٱلْإِحْسَانُ »** ثم قال **« هل تدرون ماذا قال ربكم »** قالوا الله ورسوله أعلم ؛ قال : **« يقول ما جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد إلا الجنة »** . وروى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ

هذه الآية فقال : " يقول الله هل جزاء من أنعمت عليه بمعرفتي وتوحيدي إلا أن أسكنه جنتي وحظيرة قُدسي برحمتي " وقال الصادق : هل جزاء من أحسنت عليه في الأزل إلا حفظ الإحسان عليه في الأبد . وقال محمد بن الحنفية والحسن : هي مُسَجَّلَةٌ للبر والفاجر ، أى مرسلَةٌ على الفاجر في الدنيا والبر في الآخرة .

قوله تعالى : وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ﴿٦٣﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٤﴾
مُدَّاهِمَتَانِ ﴿٦٥﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ((وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ)) أى وله من دون الجنة الأولى جنتان أخريان . قال ابن عباس : ومن دونهما في الدَّرَج . ابن زيد : ومن دونهما في الفضل . ابن عباس : والجنات لمن خاف مقام ربه ، فيكون في الأوليين النخل والشجر ، وفي الأخريين الزرع والنبات وما أنبسط . الماوردي : ويحتمل أن يكون « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ » لأتباعه لقصور منزلتهم عن منزلته ، إحداهما للطور العيين ، والأخرى للولدان المخلدين ، ليميز بهما الذكور عن الإناث . وقال ابن جريح : هي أربع : جنتان منها للسابقين المقربين « فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ » و « عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ » وجنتان لأصحاب اليمين « فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ » و « فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ » . وقال ابن زيد : إن الأوليين من ذهب للقرابين والأخريين من وريق لأصحاب اليمين . قلت : إلى هذا ذهب الحليمي أبو عبد الله الحسن بن الحسين في كتاب منهاج الدين له ، واحتج بما رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس « وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانِ » إلى قوله « مُدَّاهِمَتَانِ » قال : تانك للقرابين وهاتان لأصحاب اليمين . وعن أبي موسى الأشعري نحوه . ولما وصف الله الجنة أشار إلى الفرق بينهما فقال في الأوليين : « فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ » وفي الأخريين « فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ » أى فوارتان ولكنهما ليستا كالجاريتين لأن النضج دون الجرى . وقال في الأوليين : « فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ » فعم ولم يخص وفي الأخريين « فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ » ولم يقل من كل فاكهة ، وقال

في الأوليين : « مُتَكِبِّينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَّائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ » وهو الديباج وفي الآخرين « مُتَكِبِّينَ عَلَى رَقَرَفٍ رُخْيِرٍ وَعَبَقَرِيٍّ حِسَانٍ » والعبرى الوثى ولا شك أن الديباج أعلى من الوثى ، والرurf كسر الجباء ولا شك أن الفرش المعدة للامتلاء عليها أفضل من فضل الجباء . وقال في الأوليين في صفة الحور : « كَانَهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ » وفي الآخرين « فِيهِنَّ خَيْرَاتُ حِسَانٍ » وليس كل حسن كحسن الياقوت والمرجان . وقال في الأوليين : « ذَوَاتَا أَفْنَانٍ » وفي الآخرين « مُدْهَمَّتَانِ » أى خضراوان كأنهما من شدة خضرتهما سوداوان ، ووصف الأوليين بكثرة الأغصان ، والآخرين بالخضرة وحدها ، وفي هذا كله تحقيق للعنى الذى قصدنا بقوله : « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ » ولعل ما لم يذكر من تفاوت ما بينهما أكثر مما ذكر . فإن قيل : كيف لم يذكر أهل هاتين الجنتين كما ذكر أهل الجنتين الأوليين ؟ قيل : الجنان الأربع لمن خاف مقام ربه إلا أن الخائفين لهم مراتب ، فالجنتان الأوليان لأعلى العباد رتبة في الخوف من الله تعالى ، والجنتان الأخريان لمن قصرت حاله في الخوف من الله تعالى . ومذهب الضحاك أن الجنتين الأوليين من ذهب وفضة ، والآخرين من ياقوت وزمرد وهما أفضل من الأوليين ، وقوله : « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ » أى ومن أمامهما ومن قبلهما . وإلى هذا القول ذهب أبو عبد الله الترمذى الحكيم في نوادر الأصول فقال : ومعنى « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ » أى دون هذا إلى العرش ؛ أى أقرب وأدنى إلى العرش ، وأخذ يفضلهما على الأوليين بما سذكه عنه . وقال مقاتل : الجنتان الأوليان جنة عدن وجنة النعيم ، والأخريان جنة الفردوس وجنة المأوى .

قوله تعالى : « مُدْهَمَّتَانِ » أى خضراوان من الرى ؛ قاله ابن عباس وغيره . وقال مجاهد : مسودتان . والدَّهْمَةُ في اللغة السواد ؛ يقال : فرس أدهم وبعير أدهم وناقة دهماء أى أشمدت زرقته حتى ذهب البياض الذى فيه ، فإن زاد على ذلك حتى أشمدت السواد فهو جَوْنٌ . وأدهم الفرس أدهمًا أى صار أدهم وأدهم الشيء أدهيماً أى أسوداً ؛ قال الله

تعالى : « مُدْهَمَاتَانِ » أى سوداوان من شدة الخضرة من الرِّى ، والعرب تقول لكل أخضر أسود . وقال ليديرى قتل هَوَازِن :

وجاءوا به في هَوْدَجٍ وَوَرَاءَهُ ^(١) * كَتَّابُ خُضْرٍ فِي نَيْسَجِ السَّنَوْرِ

السَّنَوْرُ لَبُوسٌ مِنْ قَدِّ كَالْدَرَعِ . وسميت قُرَى العراق سوادا لكثرة خضرتها . ويقال ليل المظلم أخضر . ويقال : أباد الله خضراءهم أى سوادهم .

قوله تعالى : فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاحَتَانِ ﴿٦٦﴾ قِبَائِي ءِالَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٧﴾ فِيهِمَا فَالِكِهَةٌ وَنَحْلٌ وَرُمَّانٌ ﴿٦٨﴾ قِبَائِي ءِالَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : ((فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاحَتَانِ)) أى فوارتان بالماء ، عن ابن عباس . والنضخ بالخاء أكثر من النضج بالخاء . وعنه أن المعنى نَضَّاحَتَانِ بالخير والبركة ، وقاله الحسن ومجاهد . ابن مسعود وابن عباس أيضا وأنس : تَنَضَّخَ عَلَى أَوْلِيَاءِ اللَّهِ بِالْمَسْكِ وَالْعَنْبَرِ وَالْكَافُورِ فِي دُورِ أَهْلِ الْجَنَّةِ كَمَا يَنْضَخُ رَشُّ الْمَطَرِ . وقال سعيد بن جبیر : بأنواع الفواكه والماء . الترمذی : قالوا بأنواع الفواكه والتَّعِيمِ والجوارير المزيَّئات والدواب المسرَّجات والنبات الملَوَّات . قال الترمذی : وهذا يدل على أن النضخ أكثر من الجرى . وقيل : تنبعان ثم تجريان .

قوله تعالى : ((فِيهِمَا فَالِكِهَةٌ وَنَحْلٌ وَرُمَّانٌ)) فيه مسئلتان :

الأولى — قال بعض العلماء : ليس الرمان والنخل من الفاكهة ، لأن الشيء لا يعطف على نفسه إنما يعطف على غيره . وهذا ظاهر الكلام . وقال الجمهور : هما من الفاكهة وإنما أعاد ذكر النخل والرمان لفضلهما وحسن موقعهما على الفاكهة ، كقوله تعالى :

(١) وجاءوا به : يعنى قتادة بن مسيلة الخنفي .

« حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى » وقوله : « مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ » وقد تقدّم ^(١) . وقيل : إنما كررها لأن النخل والرمان كانا عندهم في ذلك الوقت بمنزلة البر عندنا ؛ لأن النخل عامة قوتهم ، والرمان كالثمرات ، فكان يكثر غرسهما عندهم لحاجتهم إليهما ، وكانت الفواكه عندهم من ألوان الثمار التي يعجبون بها ، فإنما ذكر الفاكهة ثم ذكر النخل والرمان لعمومهما وكثرتهما عندهم من المدينة إلى مكة إلى ما والاها من أرض اليمن ؛ فأخرجهما في الذكر من الفواكه وأفرد الفواكه على حديثها . وقيل : أُفردا بالذكر لأن النخل ثمره فاكهة وطعام ، والرمان فاكهة ودواء ، فلم يخلصا للتفكه ؛ ومنه قال أبو حنيفة رحمه الله ، وهى المسئلة :

الثانية — إذا حلف لا يأكل فاكهة فأكل رمانا أو رطباً لم يحنث . وخالفه أصحابه والناس . قال ابن عباس : الرمانة في الجنة مثل البعير المقتب . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا سفيان عن حماد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : نخسل الجنة جذوعها زمرد أخضر ، وكرانيها ذهب أحمر ، وسعفها كسوة لأهل الجنة ، منها مقطعاتهم وحلّهم ، وثمرها أمثال القلال والدلاء ، أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وألين من الزبد ليس فيه عجم . قال : وحدّثنا المسعودي عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة ، قال : نخسل الجنة نضيد من أصلها إلى فرعها ، وثمرها أمثال القلال كلما نزع ثمره مادّت مكانها أخرى ، وإن ماءها يجري في غير أخدود ، والعنقود أثنا عشر ذراعا .

قوله تعالى : ﴿ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ ﴾ ﴿ فِي أَيِّ آيَةٍ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ ﴾

قوله تعالى : ﴿ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ ﴾ فيه مستلطان :

الأولى — قوله تعالى : « فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ » يعنى النساء الواحدة خيرة على معنى ذوات خير . وقيل : « خَيْرَاتٌ » بمعنى خيرات نفّف كهين ولين . ابن المبارك : حدّثنا

(١) داجع ج ٢ ص ٣٦ طبعة ثانية وج ٣ ص ٢٠٩ طبعة الأولى أو ثانية .

(٢) فى حاشية الجمل تقلا عن القرطبي : والرمان كالشراب الخ .

الأوزاعي عن حسان بن عطية عن سعيد بن عامر قال : لو أن خَيْرَ من « خيرات حسان » أطلعت من السماء لأضاءت لها ، ولقهر ضوء وجهها الشمس والقمر ، وَلَيَصِفُ^(١) نُكْسَاهُ خَيْرَ خير من الدنيا وما فيها . « حَسَنٌ » أى حسان الخلق ، وإذا قال الله تعالى : « حَسَنٌ » فمن ذا الذى يقدر أن يصف حسنه ! وقال الزهرى وقادة : « خَيْرَاتُ » الأخلاق « حَسَنٌ » الوجوه . وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أم سلمة . وقال أبو صالح : لأنهن عَدَارَى أَبْكَار .

وقرأ قتادة وابن السَّمِيعِ وأبو رجاء العطاردي وبكر بن حبيب السَّهْمِيَّ « خَيْرَاتُ » بالتشديد على الأصل . وقد قيل : إن خَيْرَات جمع خَيْر والمعنى ذوات خَيْر . وقيل : مختارات . قال الترمذى : فالحيرات ما أختارهن الله فأبدع خلقهن بأختياره ، فأختيار الله لا يشبه اختيار آدميين . ثم قال : « حَسَنٌ » فوصفهن بالحسن فإذا وصف خالق الحسن شيئا بالحسن فأنظر ما هناك . وفى الأوليين ذكر بأنهن « قَاصِرَاتُ الطَّرَفِ » و « كَانِهِنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ » فأنظر كم بين الخيرة وهى مختارة الله ، وبين قاصرات الطرف . وفى الحديث : « إن الحور يأخذ بعضهم بأيدي بعض ويتغنين بأصوات لم تسمع الخلائق بأحسن منها ولا يمثلهن نحن الراضيات فلا نسخط أبدا ونحن المقيمات فلا نظعن أبدا ونحن الخالدات فلا نموت أبدا ونحن الناعمات فلا نبؤس أبدا ونحن خَيْرَات حسان حبيبات لأزواج كرام » . نرجه الترمذى بمعناه من حديث على رضى الله عنه . وقالت عائشة رضى الله عنها : إن الحور العين إذا قلن هذه المقالة أجاهن المؤمنات من نساء أهل الدنيا : نحن المصليات وما صليت ، ونحن الصائمات وما صُمت ، ونحن المتوضئات وما توضأت ، ونحن المتصدقات وما تصدقت . فقالت عائشة رضى الله عنها : فغلبن والله .

الثانية — وأختلف أيهما أكثر حسنا وأبهر جمالا الحور أو الآدميات ؟ فقيل : الحور لما ذكر من وصفهن فى القرآن والسنة ؛ ولقوله عليه الصلاة والسلام فى دعائه على الميت

(١) هو الحار وقيل المجر . النهاية .

في الجنة : «وَأَبْدَلَهُ زَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ» وقيل : الادميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف . وروى مرفوعا . وذكر ابن المبارك : وأخبرنا رِشْدِينُ عَنْ ابْنِ أَنَسٍ أَنَّهُمْ عَنْ حَبَابِ بْنِ أَبِي جَبَلَةَ ، قَالَ : إِنْ نَسَاءَ الدُّنْيَا مِنْ دَخَلَ مِنْهُنَّ الْجَنَّةَ فَضَّلْنَ عَلَى الْحُورِ الْعَيْنِ بِمَا عَمَّانُ فِي الدُّنْيَا . وقد قيل : إِنْ الْحُورِ الْعَيْنِ الْمَذْكُورَاتُ فِي الْقُرْآنِ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّينَ وَالْمُؤْمِنِينَ يُخْلَقْنَ فِي الْآخِرَةِ عَلَى أَحْسَنِ صُورَةٍ ؛ قَالَه الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ . والمشهور أن الحور العين لَسَنَ مِنْ نَسَاءِ أَهْلِ الدُّنْيَا وَإِنَّمَا هُنَّ مَخْلُوقَاتُ فِي الْجَنَّةِ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : «لَمْ يَطْمِئُنْ^(١) إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ» وأكثر نساء أهل الدنيا مطمونات ؛ ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إِنَّ أَقْلَ سَاكِنِي الْجَنَّةِ النِّسَاءُ» فلا يصيب كل واحد منهم امرأة ، ووعدا الحور العين لجماعتهم ، فثبت أنهم من غير نساء الدنيا .

قوله تعالى : «حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ﴿٧٦﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٧﴾ لَمْ يَطْمِئُنْ^(٢) إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴿٧٨﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٩﴾»

قوله تعالى : «حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ» «حُورٌ» جمع حوراء وهي الشديدة بياض العين الشديدة سوادها وقد تقدم «مَقْصُورَاتٌ» محبوسات مستورات «فِي الْخِيَامِ» في المجالس بالطوافات في الطرق ؛ قاله ابن عباس . وقال عمر رضى الله عنه : الخيمة دُرَّةٌ مجوفة . وقاله ابن عباس . وقال : هي فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب . وقال الترمذى الحكيم أبو عبد الله في قوله تعالى : «حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ» بلغنا في الرواية أن سحابة أمطرت من العرش خلقت الحور من قطرات الرحمة ، ثم ضرب على كل واحدة منهن خيمة على شاطئ الأنهار سعتها أربعون ميلا وليس لها باب ، حتى إذا دخل ولّى الله الجنة

(١) هو عبد الرحمن بن زياد بن أنعم (يفتح أوله وسكون النون وضم المهملة) .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٨٠ طبعة أولى أو ثانية .

أنصعدت الخيمة عن باب ليعلم ولّى الله أن أبصار المخلوقين من الملائكة والخدم لم تأخذها، فهي مقصورة قد قصر بها عن أبصار المخلوقين . والله أعلم . وقال في الأولين : « فيهن قاصرات الطرف » قصرن طرفهن على الأزواج ولم يذكر أنهن مقصورات ، فدل على أن المقصورات أعلى وأفضل . وقال مجاهد : « مَقْصُورَاتٌ » قد قُصِرْنَ على أزواجهن فلا يُردن بدلا منهم . وفي الصحاح : وقصرت الشيء أقصره قصرا حبسته ، ومنه مقصورة الجامع ، وقصرت الشيء على كذا إذا لم تجاوز به إلى غيره ، وأمرأة قصيرة وقصورة أى مقصورة في البيت لا تترك أن تخرج ، قال كثير :

وَأَنْتِ السّيِّ حَبَبَتْ كُلَّ قِصِيْرَةٍ * إِلَىٰ وَمَا تَدْرِي بِذَلِكَ الْقَصَاِْرُ
عَنْتِ قِصِيْرَاتِ الْحِجَالِ وَلَمْ أَرِدْ * قِصَاِرَ الْخُطَاِِ شَرَّ النِّسَاءِ الْبَحَاِِرِ^(١)

وأشبهه الفراء قصورة ؛ ذكره ابن السكيت . وروى أنس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « صررت ليلة أسرى بي في الجنة بنهر حافتاه قباب المرجان فنوديت منه السلام عليك يا رسول الله فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء جوار من الخور العين استأذنتك ربهن في أن يسألن عليك فأذن لهن فقلن نحن الخالدات فلا نموت أبدا ونحن الناعمات فلا نبؤس أبدا ونحن الراضيات فلا نسخط أبدا أزواج رجال كرام » ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ » أى محبوسات حبس صيانة وتكرمة . وروى عن أسماء بنت يزيد الأشهلية أنها أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ! إنا معشر النساء محصورات مقصورات ، قواعد بيوتكم وحوامل أولادكم ، فهل نشارككم في الأجر ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « نعم إذا أحسنتن تبعل أزواجكن وطلبتن مرضاتهن »^(٢) .

قوله تعالى : « لَمْ يَطْمِئِنَّ » أى لم يمسسهن على ما تقدم قبل . وقراءة العامة « يَطْمِئِنَّ » بكسر الميم . وقرأ أبو حيوة الشامي وطلحة بن مصرف والأعرج والشيرازي عن الكسائي

(١) البحار : جمع بحرة بضم الباء القصيرة المجتمعة الخلق .

(٢) في نسخ الأصل بنت عبيد والتصحيح من التهذيب . (٣) مصاحبتهم في الزوجة والعشرة .

بضم الميم في الحرفين . وكان الكسائي يكسر إحداهما ويضم الأخرى ويخفف في ذلك ، فإذا رفع الأولى كسر الثانية وإذا كسر الأولى رفع الثانية . وهي قراءة أبي إسحق السبكي . قال أبو إسحق : كنت أصلي خلف أصحاب عليّ فيرفعون الميم ، وكنت أصلي خلف أصحاب عبد الله فيكسرونها ، فأستعمل الكسائي الأثرين . وهما لغتان طمّث وطمّث مثل يعرشون ويكفون ؛ فمن ضم فللجمع بين اللغتين ، ومن كسر فلأثنا اللغة السائرة . وإنما أحاد قوله : « لَمْ يَطْمِئُنْ » ليبين أن صفة الحور المقصورات في الخيام كصفة الحور القاصرات الطرف . يقول : إذا [قصرن ^(١)] كانت لهنّ الخيام في تلك الحال .

قوله تعالى : مُتَكِبِّينَ عَلَى رُفْرِفٍ خُضِرٍ وَعَبَقَرِيٍّ حِسَانٍ ﴿٧٦﴾ فَيَأْيِ
الْآءِ رَبِّكَ تَكْذِبَانَ ﴿٧٧﴾ تَبَرَّكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (مُتَكِبِّينَ عَلَى رُفْرِفٍ خُضِرٍ) الرفرف المحابس . وقال ابن عباس : الرفرف فضول الفرش والبسط . وعنه أيضا : الرفرف المحابس يتكئون على فضولها . وقاله قتادة . وقال الحسن والقرطبي : هي البسط . وقال ابن عيينة : هي الزرابي . وقال ابن كيسان : هي المرافق . وقاله الحسن أيضا . وقال أبو عبيدة : هي حاشية الثوب . وقال الليث : ضرب من الثياب الخضرة تبسط . وقيل : الفرش المرتفعة . وقيل : كل ثوب عريض عند العرب فهو رفرف . قال ابن مقبل :

وإِنَّا لَسَرَّالْوَنَ تَغْشَى نَعَالَنَا * سَوَاقِطَ مِنْ أَصْنَافِ رِيْطٍ وَرُفْرِفٍ

وهذه أقوال متقاربة . وفي الصحاح : والرفرف ثياب خضر تتخذ منها المحابس الواحدة رفرفة . وقال سعيد بن جبير وابن عباس أيضا : الرفرف رياض الجنة وأشتقاق الرفرف

(١) في الأصول كلها : إذا ضجرت الخ والضجر لا يجوز في الجنة ولذا أثبتنا بدل ضجرت قصرن .

(٢) المحابس جمع محبس كقعد ثوب يطرح على ظهر الفراش للنوم عليه . وفي نسخ : المجاس وكلا المعنيين صحيح كما في اللغة .

من رَفَّ يَرَفْ إذا أرتفع : ومنه رَفَرَفَ الطائر لتحريكه جناحيه في الهواء وربما سموا الظَّليم رَفَرًا بذلك ؛ لأنه يرفرف بجناحيه ثم يعضدو ، ورفرف الطائر أيضا إذا حرك جناحيه حول الشيء يريد أن يقع عليه ، والرفرف أيضا كسر الخباء وجوانب الدرع وما تدلى منها ؛ الواحدة رَفَرَفَةٌ . وفي الخبر في وفاة النبي صلى الله عليه وسلم : فرغ الرفرف فرأينا وجهه كأنه ورقة .

أى رفع طرف الفسطاط . وقيل : أصل الرفرف من رَفَّ النباتُ يَرَفُّ إذا صار غصنا نضيرا .

حكاه الثعلبي . وقال القتيبي : يقال للشيء إذا كثرت مأوؤه من النعمة والغضاضة حتى كاد يهتز رَفَّ يَرَفُّ رفيفا . حكاه المروى . وقد قيل : إن الرفرف شيء إذا استوى عليه صاحبه رفرِفَ به وأهوى به كالمرجاح يمينا وشمالا ورفعا وخفضا يتلذذ به مع أنيسته . قاله الترمذى الحكيم في نوادر الأصول وقد ذكرناه في « التذكرة » . قال الترمذى : فالرفرف أعظم خطرا من الفرش فذكر في الأوليين « مُتَكَيِّفِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ » وقال هنا : « مُتَكَيِّفِينَ عَلَى رَفَرَفٍ خُضِرٍ » فالرفرف هو شيء إذا استوى عليه الولي رفرِفَ به ؛ أى طار به هسكذا وهسكذا حيث ما يريد كالمرجاح ؛ وأصله من رفرِفَ بين يدي الله عز وجل ، روى لنا في حديث المعراج أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى جاءه الرفرف فتناوله من جبريل وطار به إلى مسند العرش ، فذكر أنه قال : « طار بي يخفضني ويرفعني حتى وقف بي بين يدي ربى » ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به خفضا ورفعا يهوى به حتى أداه إلى جبريل صلوات الله وسلامه عليه وجبريل يبكي ويرفع صوته بالتحميد ؛ فالرفرف خادم من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص الأمور في محل الدنو والقرب ، كما أن البراق دابة يركبها الأنبياء مخصوصة بذلك في أرضه ، فهذا الرفرف الذى ينخره الله لأهل الجنة الدانيتين هو متكؤهما وفرشهما ، يرفرف بالولى على حافات تلك الأنهار وشطوطها حيث شاء إلى خيام أزواجه الخيرات الحسان . ثم قال : ((وَعَبَقْرِيُّ حَسَّانٍ)) فالعبرى ثياب منقوشة تبسط ، فإذا قال خالق النقوش إنها حسان فما ظنك بتلك العباقر ! . وقرأ عثمان رضى الله عنه والمجندى والحسن وغيرهم « مُتَكَيِّفِينَ عَلَى رَفَارِفٍ » بالجمع غير مصروف وكذلك

« وَعَبَّاقِرِيُّ حِسَانٍ » جمع رَقَرَفَ وَعَبَقَرَى . و « رَقَرَفَ » اسم للجمع و « عَبَقَرَى » واحد يدل على الجمع المنسوب إلى عَبَقَر . وقد قيل : إن واحد رَفَرَفَ وَعَبَقَرَى رَقَرَفَ وَعَبَقَرِيَّةَ وَالرَّافَرَفَ وَالْعَبَّاقِرَ جمع الجمع . والعَبَقَرَى الطَّنَافِسُ الثَّخَانُ منها ؛ قاله الفراء . وقيل : الزَّرَّابِيُّ . عن ابن عباس وغيره . الحسن : هـى البُسُطُ . مجاهد : الدِّبَاجُ . القَتَبِيُّ : كل ثوب وشى عند العرب عَبَقَرَى . قال أبو عبيد : هو منسوب إلى أرض يعمل فيها الوشى فينسب إليها كل وشى حِكِّ . قال ذو الرِّمَّةَ :

حتى كأنَّ رِيَاضَ الْقُفِّ أَلْبَسَهَا * مِنْ وَشَى عَبَقَرٍ تَجَلُّدٌ وَتَحْيِيدٌ

ويقال : عَبَقَرِيَّةُ بناحية اليمن تنسج فيها بُسُطٌ منقوشة . وقال ابن الأنبارى : إن الأصل فيه أن عَبَقَرِيَّةَ يسكنها الجنُّ ينسب إليها كل فائق جليل . وقال الخليل : كل جليل نافس ناضل وفاجر من الرجال والنساء وغيرهم عند العرب عَبَقَرَى . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في عمر رضى الله عنه : “ فلم أر عَبَقَرِيًّا من الناس يَفَرَى فَرِيَّه ” وقال أبو عمرو بن العلاء وقد سئل عن قوله صلى الله عليه وسلم “ فلم أر عَبَقَرِيًّا يَفَرَى فَرِيَّه ” فقال : رئيس قوم وجليلهم . وقال زهير :

يَحْيِيْلُ عَلَيْهَا جَنَّةُ عَبَقَرِيَّةٍ * جَدِيرون يوماً أَنْ يَنَالُوا فَيَسْتَعْمَلُوا

وقال الجوهري : العبقرى موضع تزعم العرب أنه من أرض الجن . قال ليبيد :

* كَهَوْلٌ وَشَبَانٌ يَكْنِيهِ عَبَقَرٌ ^(١) *

ثم نسبوا إليه كل شيء يعجبون من حذقه وجودة صنعته وقوته فقالوا : عَبَقَرَى وهو واحد وجمع . وفي الحديث : “ إنه كان يسجد على عبقرى ” وهو هذه البسطة التي فيها الأصباغ والنقوش حتى قالوا : طُلُمَ عَبَقَرَى وهذا عبقرى قوم للرجل القوى . وفي الحديث : “ فلم أر عَبَقَرِيًّا يَفَرَى فَرِيَّه ” ثم خاطبهم الله بما تعارفوه فقال : « وَعَبَقَرِيُّ حِسَانٍ » وقرأ بعضهم

(١) صدر البيت : * ومن نادى من إخوانهم وبقيهم *

« عِبَاقِرِي » وهو خطأ لأن المنسوب لا يجمع على نسبه . وقال قُطْرُب : ليس بمنسوب وهو مثل كُرْسِيٍّ وكِرَاسِيٍّ وَبُخْتِيٍّ وَبُخَاتِيٍّ . وروى أبو بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ « مُتَكَيِّثِينَ عَلَى رَفَافٍ خُضِرَ وَعَبَاقِرَ حَسَّانٍ » ذكره الثعلبي . وضم الضاد من « خضر » قليل .

قوله تعالى : (تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ) « تبارك » تفاعل من البركة وقد تقدم ^(١) . « ذِي الْجَلَالِ » أى العظمة . وقد تقدم « وَالْإِكْرَامِ » . وقرأ عامر ^(٢) « ذُو الْجَلَالِ » بالواو وجعله وصفا للاسم ، وذلك تقوية لكون الاسم هو المسمى . الباقون « ذِي الْجَلَالِ » جعلوا « ذِي » صفة لـ « ربك » . وكأنه يريد به الاسم الذى أفتتح به السورة ؛ فقال : « الرحمن » فأفتتح بهذا الاسم فوصف خلق الإنسان والجن ، وخلق السموات والأرض وصنعه ، وأنه « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » ووصف تدبيره فيهم ، ثم وصف يوم القيامة وأهوالها ، وصفة النار ثم ختمها بصفة الجنان . ثم قال فى آخر السورة : « تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » أى هذا الاسم الذى أفتتح به هذه السورة ؛ كأنه يعلمهم أن هذا كله نخرج لكم من رحمى ، فن رحمى خلقتكم وخلقتم لكم السماء والأرض والخلق والخلق والجنة والنار ، فهذا كله لكم من اسم الرحمن فمدح اسمه ثم قال : « ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » جليل فى ذاته كريم فى أفعاله . ولم يختلف القراء فى إجراء النعت على الوجه بالرفع فى أول السورة ، وهو يدل على أن المراد به وجه الله الذى يلقى المؤمنون عندما ينظرون إليه ، فيستبشرون بحسن الجزاء ، وجميل اللقاء ، وحسن العطاء . والله أعلم .

(١) راجع ج ١٣ ص ١ فا بعدها .

(٢) راجع ص ١٦٥ من هذا الجزء .

سورة الواقعة

مكية وهي سبع وتسعون آية

مكية في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آية منها نزلت بالمدينة وهي قوله تعالى : « وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ » . وقال الكلبي : مكية إلا أربع آيات ؛ منها آيتان « أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ . وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ » نزلنا في سفره إلى مكة ، وقوله تعالى : « نُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَنُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » نزلنا في سفره إلى المدينة . وقال مسروق : من أراد أن يعلم نبأ الأولين والآخرين ، ونبأ أهل الجنة ، ونبأ أهل النار ، ونبأ أهل الدنيا ، ونبأ أهل الآخرة ، فليقرأ سورة الواقعة . وذكر أبو عمر ابن عبد البر في « التمهيد » و « التعليق » والتعليق أيضا : أن عثمان دخل على ابن مسعود يعودده في مرضه الذي مات فيه فقال : ما تشتهي ؟ قال : ذنوبي . قال : فما تشتهي ؟ قال : رحمة ربى . قال : أفلا تدمو لك طيبيا ؟ قال : الطيب أمرضني . قال : أفلا تأمر لك بمطائك ؟ قال : لا حاجة لي فيه ؛ حبسته حتى في حياتي ، وتدفعه لي عند مماتي ؟ قال : يكون أبنائك من بعدك . قال : أتخشى على بناتي الفاقة من بعدى ؟ إني أمرهن أن يقرأن سورة « الواقعة » كل ليلة ؛ فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١﴾ لَيْسَ لِمَنْ لَوْقَعَهَا كَاذِبَةٌ ﴿٢﴾ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ﴿٣﴾
إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ﴿٤﴾ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ﴿٥﴾ فَكَانَتْ
هَبَاءً مُنْبَثًا ﴿٦﴾

قوله تعالى : (إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ) أى قامت القيامة ، والمراد النفخة الأخيرة . وسميت واقعة لأنها تقع عن قرب . وقيل : لكثرة ما يقع فيها من الشدائد . وفيه إضمار أى آذكروا

إذا وقعت الواقعة . وقال الجرجاني : « إذا » صلبة ؛ أى وقعت الواقعة ؛ كقوله : « أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ » و « وَأَتَى أَمْرُ اللَّهِ » وهو كما يقال : قد جاء الصوم أى دنا وأقرب . وعلى الأول « إذا » للوقت ، والجواب قوله : « فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » . (لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَذِبَةٌ) الكاذبة مصدر بمعنى الكذب ، والعرب قد توضع الفاعل والمفعول موضع المصدر ؛ كقوله تعالى : « لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِأَغْيَةِ^(١) » أى لغو ، والمعنى لا يسمع لها كذب ؛ قاله الكسائي . ومنه قول العامة : عاثداً بالله أى معاذ الله ، وقم قائماً أى قم قياماً . ولبعض نساء العرب تُرَقِّصُ آبَنَهَا :

قُمُ قائماً قُمُ قائماً * أصبحت عبداً نائماً

وقيل : الكاذبة صفة والموصوف محذوف ، أى ليس لوقعتها حال كاذبة ؛ أو نفس كاذبة ؛ أى كل من يخبر عن وقعها صادق . وقال الزجاج : « لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَذِبَةٌ » أى لا يردّها شيء . ونحوه قول الحسن وقتادة . وقال الثوري : ليس لوقعها أحد يكذب بها . وقال الكسائي أيضاً : ليس لها تكذيب . أى ينبغي ألا يكذب بها أحد . وقيل : إن قيامها جدد لا هزل فيه .

قوله تعالى : « خَافِضَةً رَافِعَةً » قال عكرمة ومقاتل والسدي : خفضت الصوت فاسمعت من دنا ورفعت من نأى ؛ يعنى أسمعت القريب والبعيد . وقال السدي : خفضت المتكبرين ورفعت المستضعفين . وقال قتادة : خفضت أقواماً في عذاب الله ، ورفعت أقواماً إلى طاعة الله . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : خفضت أعداء الله في النار ، ورفعت أولياء الله في الجنة . وقال محمد بن كعب : خفضت أقواماً كانوا في الدنيا مرفوعين ، ورفعت أقواماً كانوا في الدنيا مخفوضين . وقال ابن عطاء : خفضت أقواماً بالعدل ، ورفعت آخرين بالفضل . والخفض والرفع يستعملان عند العرب في المكان والمكانة والعز والمهانة . ونسب سبحانه الخفض والرفع للقيامة

توسعا وبجازا على عادة العرب في إضافتها الفعل إلى المحل والزمان وغيرهما مما لم يكن منه الفعل ؛ يقولون : ليل نائم ونهار صائم . وفي التنزيل : « بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » والخافض والرافع على الحقيقة إنما هو الله وحده ؛ فرفع أوليائه في أعلى الدرجات ، وخفض أمداءه في أسفل الدرجات . وقرأ الحسن وعيسى الثقفى « خَافِضَةً رَافِعَةً » بالنصب . الباقيون بالرفع على إضمار مبتدأ ، ومن نصب فعلى الحال . وهو عند القراء على إضمار فعل ؛ والمعنى « إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ . لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَاذِبَةٌ » وقعت « خَافِضَةً رَافِعَةً » . والقيامة لا شك في وقوعها ، وأنها ترفع أقواما وتضع آخرين على ما بيناه .

قوله تعالى : « إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا » أى زُلزلت وحُركت عن مجاهد وغيره ؛ يقال : رَجَّه يَرْجِّه رَجًّا أى حركه وزلله . وناقاة رَجَاءُ أى عظيمة السَّنام . وفي الحديث : « مَنْ رَكِبَ الْبَحْرَ حِينَ يَرْتَجُّ فَلَا ذِمَّةَ لَهُ » يعنى إذا اضطربت أمواجه . قال الكلبي : وذلك أن الله تعالى إذا أوحى إليها اضطربت فرفقا من الله تعالى . قال المفسرون : تَرْتَجُّ كما يَرْتَجُّ الصَّبِيُّ فى المهد حتى ينهدم كل ما عليها ، وينكسر كل شئ عليها من الجبال وغيرها . وعن ابن عباس الرِّجَّةُ الحركة الشديدة يسمع لها صوت . وموضع « إِذَا » نصب على البديل من « إِذَا وَقَعَتِ » . ويجوز أن ينصب بـ « خَافِضَةً رَافِعَةً » أى تخفض وترفع وقت رج الأرض وبس الجبال ؛ لأن عند ذلك يخفض ما هو مرتفع ، ويرتفع ما هو منخفض . وقيل : أى وقعت الواقعة إذا رجَّت الأرض ؛ قاله الزجاج والجرجاني . وقيل : أى أذكر « إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ . رَجًّا » . مصدر وهو دليل على تكرير الزلزلة .

قوله تعالى : « وَبُئِتِ الْجِبَالُ بَسًّا » أى فنتت ؛ عن ابن عباس . مجاهد : كما يُبَسُّ الدقيق أى يُلْت . والبسيصة السويق أو الدقيق يُلْت بالسمن أو بالزيت ثم يؤكل ولا يطبخ وقد يتخذ زادا . قال الراجز :

لَا تُخْزِرُ خُبْرًا وَبُسًّا بَسًّا * وَلَا تُطِيلَا مُنَاخَ حَسًّا

وذكر أبو عبيدة أنه لص من غطفان أراد أن يخبز نخاف أن يجعل عن ذلك فأكله عجبنا . والمعنى أنها خلطت فصارت كالدقيق الملتوث بشيء من الماء . أى تصير الجبال ترابا فيختلط البعض ببعض . وقال الحسن : وبُست قلعت من أصلها فذهبت ؛ نظيره : « يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا » . وقال عطية : بسطت كالرمل والتراب . وقيل : البس السوق أى سبقت الجبال ؛ قال أبو زيد : البس السوق وقد بسست الإبل أبشها بالضم بَشًا . وقال أبو عبيد : بسست الإبل وأبسست لغتان إذا زجرتهما وقلت لها يَسَّ يَسَّ . وفى الحديث : « يخرج قوم من المدينة إلى اليمن والشام والعراق يَسُونُ والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون » ومنه الحديث الآخر : « جاءكم أهل اليمن يَسُونُ عيالهم »^(١) والعرب تقول : جئ به من حسك وبسك . ورواهما أبو زيد بالكسر فعنى من حسك من حيث أحسسته وبسك من حيث بلغه مسيرك . وقال مجاهد : سالت سيلا . عكرمة : هُدت هذا . محمد بن كعب : سُيرت سيرا ؛ ومنه قول الأُظَلب العجلى^(٢) :

وقال الحسن : قطعت قطعا . والمعنى متقارب .

قوله تعالى : ((فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا)) قال على رضى الله عنه : الهباء المنبث الرجح^(٣) الذى يسطع من حوافر الدواب ثم يذهب ، بفعل الله أعمالهم كذلك . وقال مجاهد : الهباء هو الشعاع الذى يكون فى الكوة كهيئة الغبار . وروى نحوه عن ابن عباس . وعنه أيضا : هو ما تطاير من النار إذا اضطربت يطير منها شرر فإذا وقع لم يكن شيئا . وقاله عطية . وقد مضى فى « الفرقان » عند قوله تعالى : « وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مُنثَرًا »^(٤) وقراءة العامة « مُنْبَثًا » بالياء المثلثة أى متفرقا من قوله تعالى : « وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ » أى فرق ونشر . وقرأ مسروق والنخعي وأبو حيوة « مُنْبَثًا » بالياء المثناة أى منقطعا من قولهم : بته الله أى قطعه ؛ ومنه البتات .

(١) أى يسوقون عيالهم . (٢) يباض بالأصل فى موضع الشاهد من قول الأُظَلب العجلى الرابع ولم نعتز عليه . (٣) الرجح بالفتح وبالإسكان الغبار . (٤) راجع ج ١٣ ص ٢٢ مطبعة أولى أرنايية .

قوله تعالى : وَكُنتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴿٧﴾ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ﴿٨﴾ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴿٩﴾ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ﴿١٠﴾ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴿١١﴾ فِي جَنَّتِ النَّعِيمِ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ((وَكُنتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً)) أى أصنافا ثلاثة كل صنف يشاكل ما هو منه ، كما يشاكل الزوج الزوجة ، ثم بين من هم فقال : ((فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ)) « وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ » و« السَّابِقُونَ » فأصحاب الميمنة هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة ، وأصحاب المشأمة هم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار . قاله السُّدى . والمشأمة الميسرة وكذلك الشأمة . يقال : قعد فلان شأمة . ويقال : يا فلان شاتم بأصحابك . أى خذ بهم شأمة أى ذات الشمال . والعرب تقول ليلد الشمال الشؤمى ، وللجانب الشمال الأشأم . وكذلك يقال لما جاء عن اليمين اليمُن ، ولما جاء عن الشمال الشؤم . وقال ابن عباس والسُّدى : أصحاب الميمنة هم الذين كانوا عن يمين آدم حين أخرجت الذرية من صُلبه فقال الله لهم : هؤلاء فى الجنة ولا أبالى . وقال زيد بن أسلم : أصحاب الميمنة هم الذين أخذوا من شقِّ آدم الأيمن يومئذ ، وأصحاب المشأمة الذين أخذوا من شقِّ آدم الأيسر . وقال عطاء ومحمد بن كعب : أصحاب الميمنة من أوقى كتابه بيمينه ، وأصحاب المشأمة من أوقى كتابه بشماله . وقال ابن جريح : أصحاب الميمنة هم أهل الحسنات ، وأصحاب المشأمة هم أهل السيئات . وقال الحسن والربيع : أصحاب الميمنة الميامين على أنفسهم بالأعمال الصالحة ، وأصحاب المشأمة المشائيم على أنفسهم بالأعمال السيئة القبيحة . وفى صحيح مسلم من حديث الإسراء عن أبى ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « فلما علونا السماء الدنيا فإذا رجل عن يمينه أسوددة وعن يساره أسوددة — قال — فإذا نظرت قبل يمينه ضحك وإذا نظرت قبل شماله بكى — قال — فقلل مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح — قال — قلت يا جبريل من هذا قال هذا آدم عليه السلام وهذه الأسوددة التى عن يمينه وعن شماله نَسَمَ بنيه فأهل اليمين أهل الجنة والأسوددة التى عن شماله أهل النار » وذكر الحديث . وقال المبرد : وأصحاب الميمنة أصحاب التقدم وأصحاب المشأمة

أصحاب التأخر ؛ والعرب تقول : أجعلني في يمينك ولا تجعلني في شمالك . أى أجعلني من المتقدمين ولا تجعلنا من المتأخرين . والتكرير في « مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » . و« مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ » للتفخيم والتعجيب ؛ كقوله : « الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ » و« الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ » كما يقال : زيد ما زيد ! وفي حديث أم زرع رضى الله عنها : ^(١) مَالِكٌ وَمَا مَالِكٌ ! والمقصود تكثير ما لأصحاب الميمنة من الثواب ولأصحاب المشأمة من العقاب . وقيل : « أَصْحَابُ » رفع بالابتداء والخبر « مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » كأنه قال : « فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » ما هم ؛ المعنى أى شئ هم . وقيل : يجوز أن تكون « ما » تأكيداً والمعنى فالذين يعطون كتابهم بإيمانهم هم أصحاب التقدم وطاقو المنزلة .

قوله تعالى : « وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ » روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « السابقون الذين إذا أعطوا الحق قبلوه وإذا سئلوه بذلوه وحكموا للناس حكمهم لأنفسهم » ذكره المهدوى . وقال محمد بن كعب القرظي : إنهم الأنبياء . الحسن وقتادة : السابقون إلى الإيمان من كل أمة . ونحوه عن عكرمة . محمد بن سيرين : هم الذين صالوا إلى القبليتين ؛ دليله قوله تعالى : « وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُحَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ » . وقال مجاهد وغيره : هم السابقون إلى الجهاد وأول الناس رواحا إلى الصلاة . وقال على رضى الله عنه : هم السابقون إلى الصلوات الخمس . الضحاك : إلى الجهاد . سعيد بن جبير : إلى التوبة وأعمال البر ؛ قال الله تعالى : « وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ » ثم أثنى عليهم فقال : « أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ » . وقيل : إنهم أربعة ؛ منهم سابق أمة موسى وهو حزقييل مؤمن آل فرعون ، وسابق أمة عيسى وهو حبيب النجار صاحب أنطاكية ، وسابقان في أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهما أبو بكر وعمر رضى الله عنهما . قاله ابن عباس ؛ حكاه الماوردى . وقال شبيب بن العجلان : الناس ثلاثة ؛ فرجل أبتر للخير في حداثة سنه ثم

(١) حديث أم زرع رواه مسلم في فضائل الصحابة عن عائشة رضى الله عنها أنه : جلس إحدى عشرة امرأة فتعاهدن وتعاهدن إلا يكن منهن أخبار أزواجهن شيئا ، فقالت إحداهن : زوجي مالك وما مالك ! مالك خير من ذلك ... الخ . الحديث .

داوم عليه حتى نخرج من الدنيا فهذا هو السابق المقرب ، ورجل آتاكم عمره بالذنوب ثم طَوَّل الغفلة ثم رجع بتوبته حتى ختم له بها فهذا من أصحاب اليمين ، ورجل آتاكم عمره بالذنوب ثم لم يزل عليها حتى ختم له بها فهذا من أصحاب الشمال . وقيل : هم كل من سبق إلى شيء من أشياء الصلاح . ثم قيل : « السَّابِقُونَ » رفع بالابتداء والثاني توكيد له والخبر « أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ » . وقال الزجاج : « السَّابِقُونَ » رفع بالابتداء والثاني خبره ، والمعنى السابقون إلى طاعة الله هم السابقون إلى رحمة الله « أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ » من صفتهم . وقيل : إذا خرج رجل من السابقين المقربين من منزله في الجنة كان له ضوء يعرفه به من دونه .

قوله تعالى : **ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ** ﴿١٤﴾ **وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ** ﴿١٥﴾ **عَلَىٰ سُرُرٍ مَّوضُونَةٍ** ﴿١٦﴾ **مُتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ** ﴿١٧﴾

قوله تعالى : « **ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ** » أي جماعة من الأئمة الماضية . « **وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ** » أي من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم . قال الحسن : **ثَلَاثَةٌ** ممن قد مضى قبل هذه الأمة ، وقليل من أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم ، اللهم أجعلنا منهم بكرمك . وسموا قليلا بالإضافة إلى من كان قبلهم ؛ لأن الأنبياء المتقدمين كثروا فكثرت السابقون إلى الإيمان منهم ، فزادوا على عدد من سبق إلى التصديق من أمتنا . وقيل : لما نزل هذا شقَّ على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت « **ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ** » . **وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ** » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إني لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة بل ثلث أهل الجنة بل نصف أهل الجنة وتقاسمونها في النصف الثاني » رواه أبو هريرة ، ذكره الماوردي وغيره . ومعناه ثابت في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن مسعود . وكأنه أراد أنها منسوخة والأشبه أنها محكمة لأنها خبر ؛ ولأن ذلك في جماعتين مختلفتين . قال الحسن : سابقو من مضى أكثر من سابقينا ؛ فلذلك قال : « **وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ** » وقال في أصحاب اليمين وهم سوى السابقين : « **ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ** » . **وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ** » ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إني لأرجو

أن تكون أمتي شطر أهل الجنة“ ثم تلا قوله تعالى : «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» قال مجاهد : كُلٌّ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّة . وروى سفيان عن أبان عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم : «الثَّلَاثَانِ جَمِيعًا مِنْ أُمَّتِي» يعني «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» . وروى هذا القول عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه . قال أبو بكر رضي الله عنه : كلا الثلثين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، فمنهم من هو في أول أمته ، ومنهم من هو في آخرها . وهو مثل قوله تعالى : «فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُرِيدُ لِلَّهِ» . وقيل : «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ» أي من أول هذه الأمة . «وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ» يسارع في الطاعات حتى يلحق درجة الأولين ؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام : «خيركم قرني» ثم سوى في أصحاب اليمين بين الأولين والآخريين . والثلاثة من ثلاث الشيء أي قطعه ، ففي ثلثة كمنى فرقة ؛ قاله الزجاج .

قوله تعالى : (عَلَى سُرِيرٍ مَوْضُونَةٍ) أي السابقون في الجنة «عَلَى سُرِيرٍ» ؛ أي مجالسهم على سرر جمع سرير . «مَوْضُونَةٍ» قال ابن عباس : منسوجة بالذهب . وقال عكرمة : مشبكة بالدر والياقوت . وعن ابن عباس أيضا : «مَوْضُونَةٍ» مصفوفة ؛ كما قال في موضع آخر : «عَلَى سُرِيرٍ مَصْفُوفَةٍ» . وعنه أيضا وعن مجاهد : مرمولة بالذهب . وفي التفسير : «مَوْضُونَةٍ» أي منسوجة بقضبان الذهب مشبكة بالدر والياقوت والزبرجد . والوضن النسج المضاعف والنضد ؛ يقال : وضن فلان الحجر والأجر بعضه فوق بعض فهو موضون ، ودرع موضونة أي محكمة في النسج مثل مصفوفة ؛ قال الأعشى :

وَمِنْ نَسِيجِ دَاوُدَ مَوْضُونَةٍ * نَسَاقُ مَعَ الْحَيِّ عَيْرًا فَعِيرًا

وقال أيضا :

وَيَبِضَاءَ كَالنَّهْيِ مَوْضُونَةٍ * لَهَا قَوْنَسٌ فَوْقَ جَنْبِ الْبَدَنِ

والسرير الموضون الذي سطحه بمنزلة المنسوج ؛ ومنه الوضين بطن من سيور ينسج فيدخل
بعضه في بعض ؛ ومنه قوله :

* إِلَيْكَ تَعُدُّو قَلَقًا وَضِيئًا ^(١) *

((مُتَقَابِلِينَ عَلَيْهِ)) أى على السرير ((مُتَقَابِلِينَ)) أى لا يرى بعضهم قفا بعض ، بل تدور بهم
الأسرة ، وهذا فى المؤمن وزوجته وأهله ؛ أى يتكئون متقابلين . قاله مجاهد وغيره . وقال
الكلبي : طول كل سرير ثلثائة ذراع ، فإذا أراد العبد أن يجلس عليها تواضعت فإذا جلس
عليها ارتفعت .

قوله تعالى : يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ﴿١٧﴾ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ
وَكَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ ﴿١٨﴾ لَا يَصَدُّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنزِفُونَ ﴿١٩﴾ وَفَلَاحِيَةٍ
مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢١﴾ وَحُورٌ عِينٌ ﴿٢٢﴾
كَأَمْثَلِ الدُّرَى الَّذِينَ أَلْمَنُونَ ﴿٢٣﴾ بَرَاءٌ مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ
فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا ﴿٢٥﴾ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ((يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ)) أى غلمان لا يموتون ؛ قاله مجاهد .
الحسن والكلبي : لا يهرمون ولا يتغيرون ؛ ومنه قول امرئ القيس :

وَهَلْ يَنْعَمَنَّ إِلَّا سَعِيدٌ مُّخَلَّدٌ * قَلِيلُ الْهُمُومِ مَا يَبِيتُ بِأَوْجَالِ

وقال سعيد بن جبیر: مُّخَلَّدُونَ مُقَرَّبُونَ يُقَالُ لِلْقُرْطِ الْخَلْدَةِ وَلِلْجَمَاعَةِ الْخُلْيِ الْخَلْدَةُ . وقيل :
مُسَوَّرُونَ ونحوه عن الفراء ؛ قال الشاعر :

وَمُخَلَّدَاتٌ بِالْجَنِّ كَأَنَّكَ * أَنْجَازُهُنَّ أَفَاوِزُ الْكُتُبَانِ ^(٢)

(١) الضمير يعود على الناقة ؛ أراد أنها قد هزأت ودقت للسير عليها .

(٢) الأفاوز جمع فوز وهو كتيب من الرمل صغير شبه به أرداف النساء ؛ فالإضافة للبيان .

وقيل : مقرطون يعنى منطلقون من المناطق . وقال عكرمة : «مُحَلَّدُونَ» منعمون . وقيل : على سن واحدة أنشأهم الله لأهل الجنة يطوفون عليهم كما شاء من غير ولادة . وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه والحسن البصرى : الولدان هاهنا ولدان المسلمين الذين يموتون صغاراً ولا حسنة لهم ولا سيئة . وقال سلمان الفارسي : أطفال المشركين هم خدم أهل الجنة . قال الحسن : لم يكن لهم حسنات يجزون بها ، ولا سيئات يعاقبون عليها ، فوضعوا في هذا الموضع . والمقصود أن أهل الجنة على أتم السرور والنعمة ، والنعمة إنما تتم بأحتفاف الخدم والولدان بالإنسان . ((يَا كُؤَيْبُ وَأَبَارِيقُ)) أكواب جمع كوب وقد مضى في « الزخرف » وهى الآنية التى لا عُرى لها ولا خراطيم ، والأباريق التى لها عُرى وخراطيم واحدها إبريق ؛ سبى بذلك لأنه يبرق لونه من صفائه . ((وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ)) مضى في « والصفات » القول فيه . والمعين الجارى من ماء أو نحر غير أن المراد في هذا الموضع النحر الجارية من العيون . وقيل : الظاهرة للعيون فيكون «معين» مفعولاً من المعاينة . وقيل : هو فاعل من المعن وهو الكثرة . ويين أنها ليست تحكم الدنيا التى تستخرج بعصر وتكلف ومعالجة .

قوله تعالى : ((لَا يُصَدِّعُونَ عَنْهَا)) أى لا تنصدع رؤوسهم من شربها ؛ أى إنها لذة بلا أذى بخلاف شراب الدنيا . ((وَلَا يُتْرَفُونَ)) تقدم في « والصفات » أى لا يسكرون فتذهب عقولهم . وقرأ مجاهد : « لَا يُصَدِّعُونَ » بمعنى لا يتصدعون أى لا يتفرقون كقوله تعالى : «يَوْمَئِذٍ يَصَّدَعُونَ» . وقرأ أهل الكوفة « يُتْرَفُونَ » بكسر الزاى أى لا ينفذ شرابهم ولا تفنى نمرهم ؛ ومنه قول الشاعر :

لَعَمْرِي لَسِنٍ أَتَرَفْتُمْ أَوْ صَحَوْتُمْ * لَيْتَسَ النَّدَامَى كُنْتُمْ آلَ أَبَجْرَا

(١) راجع ج ١٦ ص ١١٢ فابعدا .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٧٧ فابعدا .

(٣) راجع ج ١٥ ص ٧٨ طبعة أولى أو ثانية .

(٤) هو الخطيئة وقد تقدم البيت في ج ١٥ ص ٧٩

وروى الضحاك عن ابن عباس قال : في النمر أربع خصال ؛ الشكر والصداق والقيء والبول ، وقد ذكر الله تعالى نحر الجنة فترها عن هذه الخصال .

قوله تعالى : ﴿وَفَاكِهَةً مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ﴾ أى يتخيرون ما شاءوا لكثرتها . وقيل : وفاكهة متخيرة مرضية والتخير الاختيار . ﴿وَلَحْمٍ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتُمُونَ﴾ روى الترمذى عن أنس بن مالك قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الكور؟ قال : «ذاك نهر أعطانيه الله تعالى — يعنى في الجنة — أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل فيه طير أعناقها كأعناق الجزر» قال عمر : إن هذه لنايمة ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «أكلتها أحسن منها»^(١) قال : حديث حسن . وخرجه الثعلبي من حديث أبى الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إن في الجنة طيرا مثل أعناق البخت تصطف على يدولى الله فيقول أحدها ياولى الله رعيت فى مروج تحت العرش وشربت من عيون التيسيم فكل منى فلا يزان يفتخرون بين يديه حتى يخطر على قلبه أكل أحدها فتختر بين يديه على ألوان مختلفة فيا كل منها ما أراد فإذا شبع تجمع عظام الطائر فطار يرعى في الجنة حيث شاء» فقال عمر : يا نبي الله إنها لنايمة . فقال : «أكلها أنعم منها» . وروى عن أبى سعيد الخدرى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إن في الجنة لطيرا في الطائر منها سبعون ألف ريشة فيقع على صفحة الرجل من أهل الجنة ثم ينتفض فيخرج من كل ريشة لون طعام أبيض من الثلج وأبرد وألين من الزبد وأعذب من الشهد ليس فيه لون يشبه صاحبه فيا كل منه ما أراد ثم يذهب فيطير» .

قوله تعالى : ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ قرئ بالرفع والنصب والجر ؛ فن حور هو حمزة والكسائي وغيرهما جاز أن يكون معطوفا على «يَا كَوَابُ» وهو محمول على المعنى ؛ لأن المعنى يتنعمون بأكواب وفاكهة ولحم وحور . قاله الزجاج . وجاز أن يكون معطوفا على «جَنَّاتٍ» أى هم في «جَنَّاتِ النَّعِيمِ» وفى حور على تقدير حذف المضاف كأنه قال : وفى معاشر

(١) فى نسخ الأصل : أكلتها أنعم منها . وما أثبتناه هو ما فى صحيح الترمذى .

حور . الفراء : الجسر على الإبتاع في اللفظ وإن اختلفا في المعنى ؛ لأن الحور لا يطاق
بهن قال الشاعر :

إذا ما الغانيات برزن يوماً * وزججن الحواجب والعيون
والعين لا تُزجج وإنما تكمل . وقال آخر :

ورأيت زوجك في الوعى * متقلداً سيفاً ورُمحاً

وقال قُطرب : هو معطوف على الأكواب والأباريق من غير حمل على المعنى . قال :
ولا ينكر أن يطاق عليهم بالحور ويكون لهم في ذلك لذة . ومن نصب وهو الأشهب العقيلي
والنخعي وعيسى بن عمر الثقفي وكذلك هو في مصحف أبي ، فهو على تقدير إضمار فعل ؛ كأنه
قال : ويزوجون حوراً عينا . والحمل في النصب على المعنى أيضا حسن ؛ لأن معنى يطاق
عليهم به يُعطونه . ومن رفع وهم الجمهور — وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم — فعلى معنى
وعندهم حور عين ؛ لأنه لا يطاق عليهم بالحور . وقال الكسائي : ومن قال « وحور عين »
بالرفع وعلل بأنه لا يطاق بهن يلزمه ذلك في فاكهة ولحم ؛ لأن ذلك لا يطاق به وليس يطاق
إلا بالجر وحدها . وقال الأخفش : يجوز أن يكون محمولا على المعنى ؛ لأن المعنى لهم أكواب
ولهم حور عين . وجاز أن يكون معطوفا على « ثلثة » و « ثلثة » ابتداء وخبره « على سرر
موضونة » وكذلك « وحور عين » وأبتدأ بالنكرة لتخصيصها بالصفة . ((كأمثال)) أى مثل
أمثال ((الأؤلؤ المكنون)) أى الذى لم تمسه الأيدي ولم يقع عليه الفبار فهو أشد ما يكون
صفاء وتأللاً ؛ أى هن في تشاكل أجسادهن في الحسن من جميع جوانبهن كما قال الشاعر :

كأمتا خلقت في قشر لؤلؤة * فكل أكنافها وجه ليمرصاد

(جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أى ثوابا ونصبه على المفعول له . ويجوز أن يكون على المصدر ؛
لأن معنى « يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلِدَانٌ مُّحَلَّدُونَ » يجازون . وقد مضى الكلام في الحور العين
في « والطور »^(١) و غيرها . وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : « خلق الله الحور العين

من الزعفران" وقال خالد بن الوليد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "إن الرجل من أهل الجنة ليسك التفاحة من تفاح الجنة فتتفلق في يده فتخرج منها حوراء لسو نظرت للشمس لا تحجلت الشمس من حسننها من غير أن ينقص من التفاحة" فقال له رجل: يا أبا سليمان إن هذا لمعجب ولا ينقص من التفاحة؟ قال: نعم كالسراج الذي يوقد منه مبراج آخر وسرج ولا ينقص، والله على ما يشاء قدير. وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: خلق الله الحور العين من أصابع رجلها إلى ركبتيها من الزعفران، ومن ركبتيها إلى ثدييها من المسك الأذفر، ومن ثدييها إلى عنقها من العنبر الأثمن، ومن عنقها إلى رأسها من الكافور الأبيض، عليها سبعون ألف حلة مثل شقائق النعمان، إذا أقبلت يتلأل وجهها نوراً مطاعاً كما تتلأل الشمس لأهل الدنيا، وإذا أدبرت يرى كبدتها من رقصة ثيابها وجلدها، في رأسها سبعون ألف ذؤابة من المسك الأذفر، لكل ذؤابة منها وصيفة ترفع ذيلها وهي تتنادى بهذا نواب الأولياء «جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ».

قوله تعالى: «لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا» قال ابن عباس: باطلا ولا كذبا، واللغو ما يلغى من الكلام، والتأثير مصدر أثمته أى قلت له أثمت. محمد بن كعب: «ولا تأثيما» أى لا يؤثم بعضهم بعضا، مجاهد: «لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا» شتما ولا ماثما، (إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا) «قِيلًا» منصوب بـ«يَسْمَعُونَ» أو استثناء منقطع أى لكن يقولون قولا أو يسمعون و«سَلَامًا سَلَامًا» منصوبان بالقول أى إلا أنهم يقولون الخير. أو على المصدر أى إلا أن يقول بعضهم لبعض سلاما. أو يكون مصدقا لقبيل، والسلام الشانئ بدل من الأول، والمعنى إلا قِيلًا يسلم فيه من اللغو. ويجوز الرفع على تقدير سلام بينهم. قال ابن عباس: أى يحسي بعضهم بعضا. وقيل: تعييرهم الملائكة أو تعييرهم بعضهم عز وجل.

قوله تعالى : وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿٧٧﴾ فِي سِدْرٍ
مُخْضُودٍ ﴿٧٨﴾ وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ﴿٧٩﴾ وَظِلِّ مَمْدُودٍ ﴿٨٠﴾ وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ ﴿٨١﴾
وَفُكْهَةٍ كَثِيرَةٍ ﴿٨٢﴾ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ﴿٨٣﴾ وَفُرْشٍ مَّرْفُوعَةٍ ﴿٨٤﴾
إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنْسَاءً ﴿٨٥﴾ جَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا ﴿٨٦﴾ عُرُبًا أَثَرَابًا ﴿٨٧﴾
لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٨٨﴾ ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ﴿٨٩﴾ وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ﴿٩٠﴾

قوله تعالى : ((وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ)) رجع إلى ذكر منازل أصحاب
اليمين وهم السابقون على ما تقدم ، والتكرير لتعظيم شأن النعيم الذي هم فيه . ((فِي سِدْرٍ
مُخْضُودٍ)) أى فى نبق قد خضد شوكة أى قطع ، قاله ابن عباس وغيره . وذكر ابن المبارك ،
حدثنا صفوان عن سليم بن عامر قال : كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقولون : إنه
لينفعنا الأعراب ومسائلهم ، قال : أقبل أعرابى يوما ، فقال : يا رسول الله ! لقد ذكر
الله فى القرآن شجرة مؤذية ، وما كنت أرى فى الجنة شجرة تؤذى صاحبها ؟ قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : " وما هى " قال : السدر فإن له شوكا مؤذيا ، فقال صلى الله عليه وسلم :
" أو ليس يقول « فِي سِدْرٍ مُّخْضُودٍ » خضد الله شوكة فجعل مكان كل شوكة ثمرة فإنها تنبت
ثمرا يفتق الثمر منها عن اثنين وسبعين لونا من الطعام ما فيه لون يشبه الآخر " . وقال
أبو العالية والضحاك : نظر المسلمون إلى وجِّ وهو وإد بالطائف مخضب فأعجبهم سدره ،
فقالوا : يا ليت لنا مثل هذا ، فنزلت . قال أمية بن أبى الصلت يصف الجنة :

إِنَّ الْحَدَائِقَ فِي الْجَنَانِ ظِلِيلَةٌ * فِيهَا الْكَوَاعِبُ سِدْرُهَا مُخْضُودٌ

وقال الضحاك ومجاهد ومقاتل بن حيان : « فِي سِدْرٍ مُّخْضُودٍ » وهو الموقر حملا . وهو
قريب مما ذكرنا فى الخبر . سعيد بن جبير : ثمرها أعظم من القلال . وقد مضى هذا فى سورة

(١) الذى فى اللسان : وج . وضع بالبادية . وقيل : بلد بالطائف وقيل هى الطائف .

(١) « النجم » عند قوله تعالى : « عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى » وأن ثمرها مثل قلال هجر من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : (وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ) الطَّلَح شجر الموز واحده طلحة ، قاله أكثر المفسرين على وابن عباس وغيرهم . وقال الحسن : ليس هو موز ولكنه شجر له ظل بارد رطب . وقال الفراء وأبو عبيدة : شجر عظام له شوك ؛ قال بعض الجداة وهو الجعدى :
بَشَّرَهَا دَلِيلُهَا وَقَالَ * غَدَا تَرِينَ الطَّلَحَ وَالْأَحْبَالَ (٢)

فالطَّلَح كل شجر عظيم كثير الشوك . الزجاج : يجوز أن يكون في الجنة وقد أزيل شوكه . وقال الزجاج أيضا : كشجر أم غيلان [له] نور طيب جدا يخطبوا ووعدوا بما يحبون . قوله ، إلا أن فضله على ما في الدنيا كفضل سائر ما في الجنة على ما في الدنيا . وقال السدي : طلع الجنة يشبه طلع الدنيا لكن له ثمر أحلى من العسل . وقرأ علي بن أبي طالب رضي الله عنه : « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » بالعين وتلا هذه الآية « وَتَحُلُّ طَلْمُهَا هَضِيمٌ » وهو خلاف المصحف . في رواية أنه قرئ بين يديه « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » فقال : ما شأن الطلح ؟ إنما هو « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » ثم قال : « لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ » ف قيل له : أفلا نحولها ؟ فقال : لا ينبغي أن يهاج القرآن ولا يحول . فقد أختار هذه القراءة ولم ير إثباتها في المصحف لمخالفة ما رسمه جمع عليه . قاله القشيري . وأسنده أبو بكر الأنباري قال : حدثني أبي قال حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا عيسى بن يونس عن مجالد عن الحسن بن ساعد عن قيس بن عباد قال : قرأت عند علي أو قرئت عند علي - شك مجالد - « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » فقال علي رضي الله عنه : ما بال الطلح ؟ أما تقرأ « وَطَلْحٍ » ثم قال : « لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ » فقال له : يا أمير المؤمنين أنت حكما من المصحف ؟

(١) راجع ص ٩٤ فابعدا من هذا الجزء .

(٢) في الأصول « الجداة » بالحاء المهملة وما أشتباه يوافق ما في تفسير الأنباري .

(٣) الأحبال جمع حبل بالضم : من السلم والبال والدور أو من الغداة سامة .

(٤) زيادة بقضيتها السياق .

فقال : لا يهاج القرآن اليوم . قال أبو بكر : ومعنى هذا أنه رجع إلى ما في المصحف وعلم أنه هو الصواب ، وأبطل الذي كان فرط من قوله . والمنضود المتراكب الذي نُضِدَ أَوَّلُه وآخره بالحمْل ، ليست له سُوقٌ بارزة بل هو مرصوص ، والنَّضِد هو الرّص والمنضد المرصوص ، قال النابغة :

خَلَّتْ سَبِيلَ آتِيٍّ كَانَ يَحْبِسُهُ * وَرَقَعَتْهُ إِلَى السَّجْفَيْنِ فَالنَّضِدِ

وقال مسروق : أشجار الجنة من عروقها إلى أفنانها نضيدة ثمركها ، كلها أكل ثمرة عاد مكانها أحسن منها .

قوله تعالى : ﴿ وَظِلٌّ مِمْدُودٌ ﴾ أى دائم باق لا يزول ولا تنسخه الشمس ؛ كقوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَائِمًا » ، وذلك بالغداة وهى ما بين الإسفار إلى طلوع الشمس حسب ما تقاسم بيانه هناك . ^(١) والجنة كلها ظل لا شمس معه . قال الربيع بن أنس : يعنى ظل العرش . وقال عمرو بن ميمون : مسيرة سبعين ألف سنة . وقال أبو عبيدة : تقول العرب للدهر الطويل والعمر الطويل والشئ الذى لا ينقطع ممدود ؛ وقال ليبد :

غَلَبَ الْعَزَاءُ وَكُنْتُ غَيْرَ مُغْلَبٍ * دَهْرٌ طَوِيلٌ دَائِمٌ مَمْدُودٌ

وفى صحيح الترمذى وغيره من حديث أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم : " وفى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها وأقرءوا إن شئتم « وَظِلٌّ مِمْدُودٌ » . ﴿ وَمَاءٌ مَسْكُوبٌ ﴾ أى جارٍ لا ينقطع وأصل السكب الصب ؛ يقال : سكب سكباً والمَسْكُوب أنصبابه ؛ يقال : سكب سكبوا وأنسكب أنسكاباً ؛ أى وماء مصبوب يجرى الليل والنهار فى غير أخذود لا ينقطع عنهم . وكانت العرب أصحاب بادية وبلاد حارة ، وكانت الأنهار فى بلادهم عزيزة لا يصلون إلى الماء إلا بالذلو والرشاء فوعدوا فى الجنة خلاف ذلك ، ووصف لهم أسباب النزهة المعروفة فى الدنيا ، وهى الأشجار وظلالها والمياه والأنهار وأطرافها .

قوله تعالى : « وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ » أى ليست بالقليلة العزيزة كما كانت فى بلادهم
 « لَا مَقْطُوعَةٍ » أى فى وقت من الأوقات كأقطاع فواكه الصيف فى الشتاء « وَلَا مَمْنُوعَةٍ »
 أى لا يحظر عليها كثرة الدنيا . وقيل : « وَلَا مَمْنُوعَةٍ » أى لا يمنع من أرادها بشوكة ولا بعد
 حائط ، بل إذا أشتها العبد دنت منه حتى يأخذها ؛ قال الله تعالى : « وَذَلَّلْتَ فَظُوفَهَا
 تَذَلِيلًا » . وقيل : ليست مقطوعة بالأزمان ، ولا ممنوعة بالأيمان . والله أعلم .

قوله تعالى : « وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ » روى الترمذى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله
 تعالى « وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ » قال : « أرتفاعها لكما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة سنة »
 قال : حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث رشدين بن سعد . وقال بعض أهل العلم
 فى تفسير هذا الحديث : الفرش فى الدرجات وما بين الدرجات كما بين السماء والأرض .
 وقيل : إن الفرش هنا كناية عن النساء اللواتى فى الجنة ولم يتقدم لهن ذكر ، ولكن قوله
 عز وجل « وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ » دال ؛ لأنها محل النساء ؛ فالمعنى ونساء مرتفعات الأقدار
 فى حسنهن وكملهن ؛ دليله قوله تعالى : « إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً » أى خلقناهن خلقا وأبدعناهن
 إبداعا . والعرب تسمى المرأة فراشا ولباسا وإزارا ؛ وقد قال تعالى : « هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ »
 ثم قيل : على هذا هن الحور العين ؛ أى خلقناهن من غير ولادة . وقيل : المراد نساء
 بنى آدم أى خلقناهن خلقا جديدا وهو الإعادة ؛ أى أعدناهن إلى حال الشباب وكمال الجمال .
 والمعنى أنشأنا المعجوز والصبيبة إنشاء واحدا وأضمرن ولم يتقدم ذكرهن ؛ لأنهن قد دخان
 فى أصحاب اليمين ؛ ولأن الفرش كناية عن النساء كما تقدم . وروى عن النبى صلى الله عليه
 وسلم فى قوله تعالى « إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً » قال : « منهن البكر والثيب » . وقالت أم سلمة
 رضى الله تعالى عنها : سألت النبى صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى « إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً »
 فجعلتهن أبكارا . عروبا أترابا . فقال : « يا أم سلمة هن اللواتى قبضن فى الدنيا عجائز
 شحطن عشمشارمضا جعلهن الله بعد الكبر أترابا على ميلاد واحد فى الاستواء » أسنده النحاس
 عن أنس قال : حدثنا أحمد بن عمرو قال حدثنا عمرو بن علي ، قال حدثنا أبو عاصم عن

موسى بن عبيدة، عن يزيد الرقاشي « عن أنس بن مالك رفعه » « إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً » قال : « هُنَّ الْعَجَائِزُ الْعُمَشُ الرُّمَصُ كُنَّ فِي الدُّنْيَا عُمَشًا رُمَصًا » . وقال المسيب بن شريك : قال النبي صلى الله عليه وسلم في قوله « إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً » قال : « هُنَّ عَجَائِزُ الدُّنْيَا أَنْشَأَهُنَّ اللَّهُ خَلْقًا جَدِيدًا كَمَا أَنَّهُنَّ أَزْوَاجُهُنَّ وَجَدُوهُنَّ أَيْكَارًا » فلما سمعت عائشة ذلك قالت : « وَاوْجَعَاهُ ! فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " لَيْسَ هُنَاكَ وَجَعٌ " . » (عُرُبًا) جمع عُرُوب . قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : الْعُرُبُ الْعَوَاشِقُ لِأَزْوَاجَهُنَّ . وعن ابن عباس أيضا : إن العروب الملقبة . عكرمة : الغنجة . ابن زيد : بلغة أهل المدينة . ومنه قول لبيد :

وَفِي الْجَبَاءِ عُرُوبٌ غَيْرُ فَاِحِشَةٍ * رَيَّا الرَوَادِفَ يَعْشَى دُونَهَا الْبَصُرُ

وهي الشَّكْلَةُ بلغة أهل مكة . وعن زيد بن أسلم أيضا : الحسنة الكلام . وعن عكرمة أيضا وقائدة : العرب المتحبيات إلى أزواجهن وأشتقاقه من أعرب إذا بين ، فالعروب تبين محبتها لزوجها بشكل وغنج وحسن كلام . وقيل : إنها الحسنة التبعيل لتكون ألد استمتاعا . وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « عُرُبًا » قال : « كَلَامُهُنَّ عَرَبِيٌّ » . وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم « عُرُبًا » بإسكان الراء . وضم الباقيون وهما جائزان في جمع فَعُول . « أَتْرَابًا » على ميلاد واحد في الاستواء وسنّ واحدة ثلاث وثلاثين سنة . يقال في النساء أتراب وفي الرجال أقران . وكانت العرب تميل إلى من جاوزت حد الصِّبَا من النساء وأنحطت عن الكبر . وقيل : « أَتْرَابًا » أمثالا وأشكالا ؛ قاله مجاهد . السدى : أتراب في الأخلاق لا تباغض بينهم ولا تحاسد . (لَأَصْحَابِ الْيَمِينِ) قيل : الخور العين للسابقين ، والأتراب العرب لأصحاب اليمين .

قوله تعالى : (ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ) رجع الكلام إلى قوله تعالى : « وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ » أي هم « ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » وقد مضى الكلام في معناه . وقال أبو العالية ومجاهد وعطاء بن أبي رباح والضحاك :

قوله تعالى : « وَأَصْحَابُ الشَّامِ مَأْصَحَابُ الشَّامِ » ذكر منازل أهل النار وسماهم أصحاب الشمال ؛ لأنهم يأخذون كتبهم بشمالهم ثم عظم ذكرهم في البلاء والعذاب فقال : « مَأْصَحَابُ الشَّامِ . فِي سَمُومٍ » والسموم الريح الحارة التي تدخل في مسام البدن . والمراد هنا حر النار ولفحها . « وَحَمِيمٍ » أى ماء حار قد انتهى حره إذا أحرقت النار أجسادهم وأجسادهم فزروا إلى الجحيم ، كالذى يفزع من النار إلى الماء ليطفئ به الحر فيجده حميا حارا في نهاية الحرارة والغليان . وقد مضى في « القتال » ^(١) « وَسَقَوْا مَاءً حَمِيًّا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ » . « وَظَلٌّ مِنْ يَحْمُومٍ » أى يفزعون من السموم إلى الظل كما يفزع أهل الدنيا فيجدونه ظلا من يحموم ؛ أى من دخان جهنم أسود شديد السواد . عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وكذلك اليعموم في اللغة الشديد السواد وهو يقول من اللحم وهو الشحم المسودّ بأحترق النار . وقيل : هو مأخوذ من اللحم وهو الفحم . وقال الضحاك : النار سوداء وأهلها سود وكل ما فيها أسود . وعن ابن عباس أيضا : النار سوداء . وقال ابن زيد : اليعموم جبل في جهنم يستغيث إلى ظله أهل النار . « لَا بَارِدٍ » بل حار لأنه من دخان شنفير جهنم . « وَلَا كَرِيمٍ » عذب ؛ عن الضحاك . وقال سعيد بن المسيّب : ولا حسن . نظره ، وكل ما لا خير فيه فليس بكريم . وقيل : « وَظَلٌّ مِنْ يَحْمُومٍ » أى من النار يُعذبون بها ؛ كقوله تعالى : « لَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ » . « إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ » أى إنما استحقوا هذه العقوبة لأنهم كانوا في الدنيا متنعمين بالحرام والمترف المنعم ؛ عن ابن عباس وغيره . وقال السدي : « مُتْرَفِينَ » أى مشركين . « وَكَانُوا يُصْرَثُونَ عَلَى الْخَنِثِ الْعَظِيمِ » أى يقيمون على الشرك ؛ عن الحسن والضحاك وابن زيد . وقال قتادة ومجاهد : الذنب العظيم الذى لا يتوبون منه . الشّعبي : هو اليمين الغموس وهى من الكجائر ؛ يقال : حنث في يمينه أى لم يبرّها ورجع فيها . وكانوا يقسمون أن لا يبعث ، وأن الأصنام أنداد الله فذلك حشهم ؛ قال الله تعالى مخبرا عنهم : « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ » . وفى الخبر :

كَانَ يَتَخَبَّطُ فِي حِرَاءٍ؛ أَيْ بِفَعْلٍ مَا يَسْقُطُ عَنْ نَفْسِهِ الْخُلْتُ وَهُوَ الذَّنْبُ ، ﴿ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَئِذَا مِتْنَا ﴾ هَذَا اسْتِعْبَادٌ مِنْهُمْ لِأَمْرِ الْبَيْعِ وَتَكْذِيبٌ لَهُ ؛ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ قُلْ ﴾ لَّهُمْ يَا مُحَمَّدٌ ﴿ إِنَّ الْأَوَّلِينَ ﴾ مِنْ آبَائِكُمْ ﴿ وَالْآخِرِينَ ﴾ مِنْكُمْ ﴿ لَجَمْعُوهُمْ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ﴾ يَرِيدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وَمَعْنَى الْكَلَامِ الْقَسَمِ وَدُخُولِ الْإِلَامِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « لَجَمْعُوهُمْ » هُوَ دَلِيلُ الْقَسَمِ فِي الْمَعْنَى ؛ أَيْ إِنَّكُمْ لَجَمْعُوهُمْ قَسَمًا حَقًّا خِلَافَ قَسَمِكُمُ الْبَاطِلِ ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَتِيهَا ضُجَّاءُونَ ﴾ عَنْ الْهَدَى ﴿ الْمُكْذِبُونَ ﴾ بِالْبَيْعِ ﴿ لَا يَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُومٍ ﴾ وَهُوَ شَجَرٌ كَرِيهِ الْمَنْظَرِ كَرِيهِ الطَّعْمِ وَهِيَ الَّتِي ذَكَرْتُ فِي سُورَةِ « وَالصَّافَّاتِ » . ﴿ فَسَالُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ﴾ أَيْ مِنَ الشَّجَرَةِ ؛ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةٌ . وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ « مِنْ » الْأُولَى زَائِدَةً ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَفْعُولُ مُحذُوفًا كَأَنَّهُ قَالَ : « لَا يَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُومٍ » طَعَامًا . وَقَوْلُهُ : « مِنْ زَقُومٍ » صِفَةٌ لِشَجَرٍ ، وَالصِّفَةُ إِذَا قَدَرْتَ الْجَارَ زَائِدًا نَصَبْتَ عَلَى الْمَعْنَى ، أَوْ بَحَرَرْتَ عَلَى اللَّفْظِ ، فَإِنْ قَدَرْتَ الْمَفْعُولَ مُحذُوفًا لَمْ تَكُنِ الصِّفَةُ إِلَّا فِي مَوْضِعِ جَرٍ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ ﴾ أَيْ عَلَى الزَّقُومِ أَوْ عَلَى الْأَكْلِ أَوْ عَلَى الشَّجَرِ ؛ لِأَنَّهُ يَذْكُرُ رِبْؤُنْتَ . ﴿ مِنَ الْحَمِيمِ ﴾ وَهُوَ الْمَاءُ الْمَغْلَى الَّذِي قَدْ أَشْتَدَّ غَلِيَانُهُ وَهُوَ صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ . أَيْ يُوْرِثُهُمْ خَرَّ مَا يَأْكُلُونَ مِنَ الزَّقُومِ مَعَ الْجُوعِ الشَّدِيدِ عَطَشًا فَيَشْرَبُونَ مَاءً يَظُنُّونَ أَنَّهُ يَزِيلُ الْعَطَشَ فَيَجِدُونَهُ حَمِيمًا مُغْلَى .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَمِيمِ ﴾ قِرَاءَةُ نَافِعٍ وَعَاصِمٍ وَحَمْزَةٌ « شُرْبٌ » بَضْمُ الشَّيْنِ . الْبَاقُونَ بَفَتْحِهَا لَفْتَانِ جِيدَتَانِ ؛ تَقُولُ الْعَرَبُ : شَرِبْتُ شُرْبًا وَشَرَبًا وَشَرْبًا وَشُرْبًا بِضْمَتَيْنِ . قَالَ أَبُو زَيْدٍ : سَمِعْتُ الْعَرَبَ تَقُولُ بَضْمُ الشَّيْنِ وَفَتْحُهَا وَكُسْرُهَا وَالْفَتْحُ هُوَ الْمَصْدَرُ الصَّحِيحُ ؛ لِأَنَّ كُلَّ مَصْدَرٍ مِنْ ذَوَاتِ الثَّلَاثَةِ فَأَصْلُهُ فَعَلٌ لَا تَرَى أَنَّكَ تَرُدُّهُ إِلَى الْمَرَّةِ الْوَاحِدَةِ ؛ فَتَقُولُ : فَعَسَلَةً نَحْوَ شَرْبَةٍ وَبِالضَّمِّ الْأَسْمُ . وَقِيلَ : إِنَّ الْمَفْتُوحَ وَالْأَسْمَ مَصْدَرَانِ فَالشَّرْبُ كَالْأَكْلِ وَالشَّرْبُ كَالذِّكْرِ . وَالشَّرْبُ بِالْكَسْرِ الْمَشْرُوبُ كَالطَّعْنِ الْمَطْعُونُ . وَالْهَمِيمُ الْإِبِلُ الْعِطَاشُ الَّتِي

لا تَرَوِي لداء يضييها . عن ابن عباس وعكرمة وقتادة والسدي وغيرهم . وقال عكرمة أيضا :
هي الإبل المراض . الضحاك : الهيم الإبل يصيبها داء تعطش منه عطشا شديدا واحدا
أهيم والأثنى هيأ . ويقال لذلك الداء الهيام ؛ قال قيس بن الملوح :

يقال به داء الهيام أصابه * وقد علمت نفسي مكان شفايها

وقوم هيم أيضا أي عطاش وقد هاموا هيأما . ومن العرب من يقول في الإبل هائم وهائمة
والجمع هيم ؛ قال ليبد :

أبحرْتُ إلى معارفها بُسْعَتْ * وأُطْلَجَ مِنَ الْعَيْدِي هِيم^(١)

وقال الضحاك والأخفش وابن عيينة وابن كيسان : الهيم الأرض السهلة ذات الرمل .
وروى أيضا عن ابن عباس : فيشربون شرب الرمال التي لا تروى بالماء . المهدوي : ويقال
لكل ما لا يروى من الإبل والرمل أهيم وهيأ . وفي الصحاح : والهيام بالضم أشد العطش
والهيام كالجنون من العشق . والهيام داء يأخذ الإبل فتهم في الأرض لا ترى . يقال : ناقة
هيأ . والهيام أيضا المفازة لا ماء بها . والهيام بالفتح الرمل الذي لا يتاسك أن يسيل من اليد
لينه والجمع هيم مثل قذال وقذيل . والهيام بالكسر الإبل العطاش الواحد هيأ وناقته هيأ
مثل عطشان وعطشى .

قوله تعالى : ﴿ هَذَا زُرُّهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ أي رزقهم الذي يعد لهم ، كالتزل الذي يعد
للأضياف تكربة لهم ، وفيه تهكم ؛ كما في قوله تعالى : ﴿ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ وكقول
أبي السعد الضبي :

وكنا إذا الجبَّارُ بالجيش ضافنا * جعلنا القنأ والمرهفات له نرلا

وقرأ يونس بن حبيب وعباس عن أبي عمرو « هَذَا زُرُّهُمْ » بإسكان الزاي ؛ وقد مضى في آخر
« آل عمران » القول فيه . « يَوْمَ الدِّينِ » يوم الجزاء يعني في جهنم .

(١) شعيت : رجال ساءت حالهم من الجهد والسفر . وأطلاح : إبل مهازيل والواحد طليح . والعبدى إبل

منسوبة إلى خل . (٢) أي خفت وكسرت الهاء لأجل الياء . (٣) راجع ج ٤ ص ٣٢١ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ﴿٥٧﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾
 ءَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٥٩﴾ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ
 وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٦٠﴾ عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾
 وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ((نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ)) أى فهلا تصدقون بالبعث ؟ لأن الإعادة
 كالأبتداء . وقيل : المعنى نحن خلقنا رزقكم فهلا تصدقون أن هذا طعامكم إن لم تؤمنوا ؟
 قوله تعالى : ((أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ)) أى ما تصبونه من المني في أرحام النساء . ((أَأَنْتُمْ
 تَخْلُقُونَهُ)) أى تصورون منه الإنسان ((أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ)) المقصدون المصورون . وهذا
 احتجاج عليهم وبيان للآية الأولى ؛ أى إذا أفرتم بآنا خالقوه لا غيرنا فاعترفوا بالبعث .
 وقرأ أبو السَّمَال ومحمد بن السَّمِيع وأشهب العقيلي : « تَمْنُونَ » بفتح التاء وهما لغتان أمنى
 ومنى وأمدى ومدى ، يَمْنِي وَيَمْنِي وَيَمْدِي وَيَمْدِي . المساوردي : ويحتمل أن يختلف مناهما
 عندى فيكون أمنى إذا أنزل عن جماع ، ومنى إذا أنزل عن الاحتلام . وفى تسمية المني
 منياً وجهان : أحدهما لإمكانه وهو إراقته . الثانى لتقديره ومنه المنأ الذى يوزن به لأنه مقدار
 لذلك ، كذلك المني مقدار صحيح لتصوير الحلقة .

قوله تعالى : ((نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ)) احتجاج أيضا أى الذى يقدر على الإماتة
 يقدر على الخلق ، وإذا قدر على الخلق قدر على البعث . وقرأ مجاهد وحמיד وآبن مُخَيَّصِن
 وآبن كثير « قَدَرْنَا » بتخفيف الدال . الباقر بالتشديد ، قال الضحاك : أى سويتنا بين أهل
 السماء وأهل الأرض . وقيل : قضينا . وقيل : كتبنا ، والمعنى متقارب ؛ فلا أحد يبق
 غيره عز وجل . ((وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ . عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ)) أى إن أردنا أن نبديل أمثالك
 لم يسبقنا أحد ؛ أى لم يغلبنا . « وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ » معناه بمغلوبين . وقال الطبري : المعنى
 نحن قدرنا بينكم الموت على أن نبديل أمثالك بعد موتكم آخرين من جنسكم ، وما نحن بمسبوقين

في آجالكم ؛ أى لا يتقدم متأخرو ولا يتأخر متقدم . (وَنُنشِئُكُمْ فِيهَا لَا تَعْلَمُونَ) من الصور والهيئات . قال الحسن : أى نجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا بأقوام قبلكم . وقيل : المعنى ننشئكم في البعث على غير صوركم في الدنيا ، فيجعل المؤمن بيضا وجهه ، ويقبح الكافر بسواد وجهه . سعيد بن جبير : قوله تعالى « فِيهَا لَا تَعْلَمُونَ » يعنى في حواصل طير سود تكون برهوت كأنها الخطاطيف ، وبرهوت واد في اليمن . وقال مجاهد : « فِيهَا لَا تَعْلَمُونَ » في أى خلق شئنا . وقيل : المعنى ننشئكم في عالم لا تعلمون ، وفي مكان لا تعلمون .

قوله تعالى : (وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى) أى إذ خلقتم من نُطْقَةٍ ثم من عِلَاقَةٍ ثم من مُضْغَةٍ ولم تكونوا شيئا ؛ عن مجاهد وغيره . قتادة والضحاك : يعنى خلق آدم عليه السلام . (فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ) أى فهلا تذكرون . وفي الخبر : عجا كل المعجب للكذب بالنشأة الأخرى وهو يرى النشأة الأولى ، وعجا للصدق بالنشأة الآخرة وهو لا يسعى لدار القرار . وقراءة العامة « النَّشْأَةُ » بالقصر . وقرأ مجاهد والحسن وأبن كثير وأبو عمرو : « النَّشْأَةُ » بالمد ؛ وقد مضى في « المنكوت » بيانه .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴿٦٣﴾ ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ
الزَّارِعُونَ ﴿٦٤﴾ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَبًا فَظَلَمْتُمْ تَفْكَهُونَ ﴿٦٥﴾ إِنَّا
لَمُغْرَمُونَ ﴿٦٦﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ) هذه حجة أخرى ؛ أى أخبروني عما تحراثون من أرضكم فتطرحون فيها البذر ، أنتم تنبتونه وتحصلونه زرعا فيكون فيه السنبل والحب أم نحن نفعل ذلك ؟ وإنما منكم البذر وشق الأرض ، فإذا أفررتهم بأن إخراج السنبل من الحب ليس إليكم ، فكيف تنكرون إخراج الأموات من الأرض وإعادتهم ؟ ! وأضاف الحرث إليهم والزرع إليه تعالى ؛ لأن الحرث فعلهم ويجرى على اختيارهم ، والزرع من فعل الله تعالى

وينبت على اختياره لا على اختيارهم . وكذلك ما روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا يقولن أحدكم زرعْتُ وليقلْ حرثْتُ فإنَّ الزارع هو الله " قال أبو هريرة : ألم تسمعوا قول الله تعالى « أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ » . والمستحب لكل من يلقى البذر في الأرض أن يقرأ بعد الاستعاذة « أَفْرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ » الآية ثم يقول : بل الله الزارع والمنبت والمبلغ ، اللهم صل على محمد وآل محمد ، وأرزقنا ثمره ، وجنِّبنا ضرره ، وأجعلنا لأنعمك من الشاكرين ، ولآلائك من الذاكرين ، وبارك لنا فيه يارب العالمين . ويقال : إن هذا القول أمان لذلك الزرع من جميع الآفات ، الدود والجراد وغير ذلك . سمعناه من ثقة وجرّب فوجد كذلك . ومعنى « أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ » أى تجعلونه ^(١) [زرعا] . وقد يقال : فلان زراع كما يقال حراث ؛ أى يفعل ما يؤول إلى أن يكون زرعاً يعجب الزراع . وقد يطلق لفظ الزرع على بذر الأرض وتكريها تجوزاً .

قلت : فهو نهى إرشاد لا نهى حظر وإيجاب ؛ ومنه قوله عليه السلام : " لا يقولن أحدكم عبدى وأمتى وليقلْ غلامى وجاريتى وفَتَاى وفَتَاى " وقد مضى فى « يوسف » القول فيه . وقد بالغ بعض العلماء فقال : لا يقل حرث فأصبحت ، بل يقل : أعانى الله فحرث ، وأعطانى بفضل ما أصبت . قال الماوردى : وتتضمن هذه الآية أمرين ؛ أحدهما — الأمتنان عليهم بأن أنبت زرعهم حتى عاشوا به ليشكروه على نعمته عليهم . الثانى — البرهان الموجب للاعتبار ؛ لأنه لما أنبت زرعهم بعد تلاشى بذره ، وانتقاله إلى استواء حاله من العفن والتريب حتى صار زرعاً أخضر ، ثم جعله قوياً مشتبداً أضعاف ما كان عليه ، فهو بإعادة من أمارت أخف عليه وأقدر ؛ وفى هذا البرهان مقنع لذوى الفطر السليمة . ثم قال : « (أَوْ نَسَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا) » أى متكسراً يعنى الزرع . والحطام الهشيم الهالك الذى لا ينفع به فى مطعم ولا غذاء ؛ فنبه بذلك أيضاً على أمرين : أحدهما — ما أولاهم به من النعم فى زرعهم إذ لم يجعله حطاماً ليشكروه . الثانى — ليعتبروا بذلك فى أنفسهم ؛ كما أنه يجعل

الزرع حطاما إذا شاء ، كذلك يهلكهم إذا شاء ليتعظوا فينزعروا . (فَظَلَّمْتُمْ تَفَكَّهُونَ) أى تعجبون بذهابها وتندمون مما حل بكم ؛ قاله الحسن وقتادة وغيرهما . وفى الصحاح : وتفككه أى تعجب ويقال تندم ، قال الله تعالى : « فَظَلَّمْتُمْ تَفَكَّهُونَ » أى تندمون وتفككت بالشيء تمتع به . وقال يمان : تندمون على نفقاتكم ؛ دليله : « فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفِّهِ عَلَى مَا أَنفَقَ فِيهَا » . وقال جرمة : تلاومون وتندمون على ما سلف منكم من معصية الله التى أوجبت عقوبتكم حتى نالتكم فى زرعكم . ابن كيسان : تحزنون ؛ والمعنى متقارب . وفيه لغتان : تَفَكَّهُونَ وَتَفَكَّيُونُ : قال الفراء : والنون لغة عكس . وفى الصحاح : التفكك التندم على ما فات . وقيل : التفكك التكلم فيما لا يعينك ، ومنه قيل للزاح فُكَّاهة بالضم ؛ فأما الفكاهة بالفتح فمصدر فكَّه الرجل بالكسر فهو فكَّه إذا كان طيب النفس مزاحا . وقراءة العامة « فَظَلَّمْتُمْ » بفتح الظاء . وقرأ عبد الله « فِظَلَّمْتُمْ » بكسر الظاء ورواها هرون عن حسين عن أبى بكر . فمن فتح فعلى الأصل والأصل ظَلَّمْتُمْ فحذف اللام الأولى تخفيفا ، ومن كسر تقل كسرة اللام الأولى إلى الظاء ثم حذفها . (إِنَّا لَمُغْرَمُونَ) وقرأ أبو بكر والمفضل « أَنِنَّا » بهمزتين على الاستفهام ورواه عاصم عن زب بن جَبَّيش . الباقر بن همزة واحدة على الخبر ، أى يقولون « إِنَّا لَمُغْرَمُونَ » أى معذبون ؛ عن ابن عباس وقتادة قالوا والغرام العذاب ؛ ومنه قول ابن المحلم :

وثقت بأن الحفظ متى سجيحة * وأن فتواى مُتَبَلُّ بك مغرم

وقال مجاهد وجرمة : لمولع بنا ؛ ومنه قول النمر بن تولب :

سَلَا عن تذكره تُكَنَّمُ^(١) * وكان رهينا بها مُغْرَمَا

يقال : أغرم فلان بفلانة ، أى أولع بها ومنه الغرام وهو الشر اللازم . وقال مجاهد أيضا :

لملقون شرا . وقال مقاتل بن حيان : مهلكون . النجاس : « إِنَّا لَمُغْرَمُونَ » مأخوذ من الغرام وهو الهلاك ؛ كما قال :

يومُ النَّسَارِ ويومُ الحِيفِ * رَكَانَا عَذَابًا وَكَانَا غَرَامَا

(١) تكتم : أسم من يشب بها . (٢) قاله بشر بن أبى خازم . النصار موضع وقيل هو ما لبى عامر . والجفار موضع وقيل هو ما لبى تميم . ويوم النصار ويوم الجفار يومان من أيام العرب مشهوران .

الضحاك وابن كيسان : هو من الغرم ، والمُغْرَم الذى ذهب ماله بغير عوض ؛ أى غير منا
الحب الذى بذرنه . وقال مرة الهمداني : محاسبون . ﴿ اَلَمْ نَحْنُ مُحْرَمُونَ ﴾ أى حرمانا ما طلبنا
من الربيع . والمحروم المنوع من الرزق . والمحروم ضد المزروق وهو المحاريف فى قول قتادة .
وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بأرض الأنصار فقال : " ما يمنعكم من الحرث "
قالوا : الجدوبة ؛ فقال : " لا تفعلوا فإن الله تعالى يقول أنا الزارع إن شئت زرعت بالماء
وإن شئت زرعت بالريح وإن شئت زرعت بالبذر " ثم تلا « أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ
أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ » .

قلت : وفى هذا الخبر والحديث الذى قبله ما يصحح قول من أدخل الزارع فى أسماء الله
سبحانه ، وأباه الجمهور من العلماء ، وقد ذكرنا ذلك فى الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله
الحسنى .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿٧٥﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ
مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ﴿٧٦﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٧﴾
أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿٧٨﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ﴿٧٩﴾
نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ ﴿٨٠﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٨١﴾
قوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴾ لتحبوا به أنفسكم ، وتسكنوا به عطفكم ،
لأن الشراب إنما يكون تبعا للطعوم ، ولهذا جاء الطعام مقدما فى الآية قبل ، ألا ترى أنك
تسقى ضيفك بعد أن تطعمه . الزخشرى : ولو عكست قعدت تحت قول أبى العلاء :

إذا سقيت ضيوف الناس محضاً * سقوا أضيافهم شيئا زلالا

وسقى بعض العرب فقال : أنا لا أشرب إلا على قميلة . ﴿ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ ﴾ أى
السحاب الواحدة مزنة ؛ فقال الشاعر :

فتحن كجاء المزن ما فى نصابتنا : كهمام ولا فينا يعد بجبل

وهذا قول ابن عباس ومجاهد وغيرهما أن المُنْزَن السحاب . وعن ابن عباس أيضا والثوري : المُنْزَن السماء والسحاب . وفي الصحاح : أبو زيد ؛ المُنْزَنَة السحابة البيضاء والجمع مُزْن ، والمُنْزَنَة المَطْرَة ؛ قال :

ألم تر أن الله أنزل مُزْنَهُ * وعَفَرُ الظَّبَاءِ في الكِنَاسِ تَقَمَعُ^(١)

((أَمْ تَحْنُ الْمُنْزِلُونَ)) أى فإذا عرفتم بأنى أنزلته فلم لا تشكرونى بإخلاص العبادة لى ؟ ولم تنكرون قدرتى على الإعادة ؟ . ((لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا)) أى ملحا شديدا الملوحة ؛ قاله ابن عباس . الحسن : مرأ فُعَاعًا لا تنتفعون به فى شرب ولا زرع ولا غيرهما . ((فَلَوْلَا)) أى فهلا تشكرون الذى صنع ذلك بكم .

قوله تعالى : ((أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ)) أى أخبرونى عن النار التى تظهرونها بالقدح من الشجر الرطب ((أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمُ شَجَرَهَا)) يعنى التى تكون منها الزناد وهى المَرْخُ والعَقَار . ومنه قولهم : فى كل شجر نار وأستمتع المَرْخُ والعَقَار ؛ أى أستكثر منها ، كأنهما أخذتا من النار ما هو حسبهما . ويقال : لأنهما يُسرعان الورى . يقال : أوديت النار إذا قدحتما . وورى الزند يرى إذا أقدح منه النار . وفيه لغة أخرى : وورى الزند يرى بالكسر فيهما . ((أَمْ تَحْنُ الْمُنْشِئُونَ)) أى المخترعون الخالقون ؛ أى فإذا عرفتم قدرتى فأشكرونى ولا تنكروا قدرتى على البعث .

قوله تعالى : ((تَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذِكْرًا)) يعنى نار الدنيا موعظة للنار الكبرى ؛ قاله قتادة . ومجاهد : تبصرة للناس من الظلام . وصح عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” إن ناركم هذه التى يؤقِد بنو آدم جزء من سبعين جزءا من نار جهنم “ فقالوا يا رسول الله : أن كانت لكافية ؛ قال : ” فإنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءا كَلْهَنَ مثل حرِّها “ . ((وَمَتَاعًا لِلْقَوِينَ)) قال الضحاك : أى منفعة للسافرين ؛ سموا بذلك لتروطهم القوى وهو القفر . القراء : إنما يقال

(١) البيت لأوس بن حجر : وتقمع تحرك رموسها لتطرد القمعة وهى ذباب أزرق يدخل فى أنوف الدواب .

(٢) فى نسخة : زعاقا ومعناها واحد « وهو الماء الشديد الماراة والملوحة .

للسافرين مُقَوِّين إذا نزلوا: القِيَّ، وهي الأرض القفر التي لا شيء فيها . وكذلك القَوَى والقَوَاء
بالمبد والقصر، ومنزل قَوَاء لا أنيس به ؛ يقال : أَقَوْتُ الدَّارَ وَقَوَيْتُ أَيْضًا أَي سَلَّمْتُ مِنْ
سُكَّانِهَا ؛ قَالَ النَّابِغَةُ :

يَادَارَ مَيَّةَ بِالْعُلَيَّاءِ فَالسُّنْدِ * أَقَوْتُ وَطَالَ عَلَيْهَا سَالِفُ الْأَمِيدِ

وَقَالَ عَنَتَرَةُ :

حَيَّتَ مِنْ طَلِيلِ تَقَادَمَ عَهْدُهُ * أَقَوَى وَأَقْفَرَ بَعْدَ أُمِّ الْهَيْمِ

وَيُقَالُ : أَقَوَى أَيْ قَوَى وَقَوَى أَصْحَابَهُ ، وَأَقَوَى إِذَا سَافَرَ أَيْ نَزَلَ الْقَوَاءَ وَالْقِيَّ ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ :
لِلْقَوِيِّينَ الْمُسْتَمْتَعِينَ بِهَا مِنَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ فِي الطَّبْخِ وَالْخَبْزِ وَالْأَصْطِلَاءِ وَالْإِسْتِضَاءَةِ ، وَيَتَذَكَّرُ
بِهَا نَارُ جَهَنَّمَ فَيَسْتَجَارُ بِاللَّهِ مِنْهَا . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : لِلْجَائِعِينَ فِي إِصْلَاحِ طَعَامِهِمْ . يُقَالُ : أَقَوَيْتُ
مِنْذُ كَذَا وَكَذَا أَيْ مَا أَكَلْتُ شَيْئًا ، وَبَاتَ فُلَانٌ الْقَوَاءَ وَبَاتَ الْفَقْرَ إِذَا بَاتَ جَائِعًا عَلَى غَيْرِ طَعْمٍ
قَالَ الشَّاعِرُ (١) :

وَأَنِّي لِأَخْتَارُ الْقَوَى طَارِي الْحَشَى * مَحَافِظَةً مِنْ أَنِّ يُقَالَ لَيْسَ

وَقَالَ الرَّبِيعُ وَالسُّدِّيُّ : الْمُقَوِّينَ الْمُنْزَلِينَ لِأَزْنَادٍ مَعَهُمْ يَعْنِي نَارًا يَوْفَدُونَ فِيهِ يَخْتَبِزُونَ بِهَا ؟ وَرَوَاهُ
الْعَوْفِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَقَالَ قُطْرُبٌ : الْمُقَوَّى مِنَ الْأَضْدَادِ يَكُونُ بِمَعْنَى الْفَقِيرِ وَيَكُونُ بِمَعْنَى
الْغَنِيِّ ؛ يُقَالُ : أَقَوَى الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُ زَادٌ ، وَأَقَوَى إِذَا قَوَيْتُ دَوَابَّهُ وَكَثُرَ مَالُهُ . الْمَهَادُوى :
وَالْآيَةُ تَصْلُحُ لِلْجَمِيعِ لِأَنَّ النَّارَ يَحْتَاجُ إِلَيْهَا الْمَسَافِرُ وَالْمَقِيمُ وَالْغَنِيُّ وَالْفَقِيرُ . وَحَكَى الثَّعْلَبِيُّ أَنَّ أَكْثَرَ
الْمُفَسِّرِينَ عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ . الْقَشِيرَى : وَخَصَّ الْمَسَافِرَ بِالْإِتِّفَاعِ بِهَا لِأَنَّ اتِّفَاعَهُ بِهَا أَكْثَرَ
مِنْ مَنَفْعَةِ الْمَقِيمِ ، لِأَنَّ أَهْلَ الْبَادِيَةِ لَا يَدُلُّهُمْ مِنَ النَّارِ يَوْفَدُونَهَا لَيْلًا لَتَهْرَبَ مِنْهُمْ السَّبَاعُ ،
وَفِي كَثِيرٍ مِنْ حَوَاجِجِهِمْ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴾ أَي فَتَزَهْ اللَّهُ عَمَّا أَضَافَهُ إِلَيْهِهِ الْمُشْرِكُونَ مِنْ

الْأَنْدَادِ وَالْعَجْزِ عَنِ الْبِعْثِ .

(١) قَالَهُ : حَاتِمُ طَيِّ .

قوله تعالى : فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَنَعْلَهُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَلَا أُقْسِمُ ﴾ « لا » صلة في قول أكثر المفسرين ، والمعنى فأقسم ، بدليل قوله : « وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ » . وقال الفراء : هي نفى والمعنى ليس الأمر كما تقولون ، ثم استأنف « أُقْسِمُ » . وقد يقول الرجل : لا والله ما كان كذا فلا يريد به نفى اليمين بل يريد به نفى كلام تقدم . أى ليس الأمر كما ذكرت بل هو كذا . وقيل : « لا » بمعنى ألا للتنبيه كما قال :

* أَلَا عِمَّ صَبَاحًا أَيُّهَا الطَّلُّ الْبَالِي *

ونبه بهذا على فضيلة القرآن ليتدبروه ، وأنه ليس بشعر ولا سحر ولا كهانة كما زعموا . وقرأ الحسن وحמיד وعيسى بن عمر « فَلَا أُقْسِمُ » بغير ألف بعد اللام على التحقيق وهو فعل حال . ويقدر مبتدأ محذوف ، التقدير : فلأنا أقسم بذلك . ولو أريد به الاستقبال للزمت النون ، وقد جاء حذف النون مع الفعل الذى يراد به الاستقبال وهو شاذ .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴾ مواقع النجوم مساقطها ومغارها في قول قتادة وغيره . عطاء بن أبي رباح : منازلها . الحسن : أنكدارها وانتثارها يوم القيامة . الضحاك : هي الأنواء التي كان أهل الجاهلية يقولون إذا مطروا قالوا مطرنا بنوء كذا . الماوردي : ويكون قوله تعالى « فَلَا أُقْسِمُ » مستعملا على حقيقة من نفى القسم . القشيري : هو قسم الله تعالى أن يقسم بما يريد ، وليس لنا أن نقسم بغير الله تعالى وصفاته القديمة .

(١) فأنله أمرؤ القيس ؛ وتماه :

* وهل ينعم من كان في العصر الحالى *

قلت : يدل على هذا قراءة الحسن « فَلَا أُقْسِمُ » وما أقسم به سبحانه من مخلوقاته في غير موضع من كتابه . وقال ابن عباس : المراد بمواقع النجوم نزول القرآن نجوما ، أنزله الله تعالى من اللوح المحفوظ من السماء العليا إلى السفرة الكتبيين ، فنجمه السفرة على جبريل عشرين ليلة ، ونججه جبريل على محمد عليه الصلاة والسلام عشرين سنة ، فهو ينزل على الأحداث من أمته ، حكاه الماوردي عن ابن عباس والسدي . وقال أبو بكر الأنباري : حدثنا إسماعيل ابن إسحق القاضي حدثنا حجاج بن المنهال حدثنا همام عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : نزل القرآن إلى سماء الدنيا جملة واحدة ، ثم نزل إلى الأرض نجوما ، وفرق بعد ذلك خمس آيات خمس آيات وأقل وأكثر ، فذلك قول الله تعالى : « فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ . وَإِنَّهُ أَقْسَمُ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ . إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » . وحكى الفراء عن ابن مسعود أن مواقع النجوم هو محكم القرآن . وقرأ حمزة والكسائي « بِمَوَاقِعِ » على التوحيد وهي قراءة عبد الله ابن مسعود والنخعي والأعمش وابن محيصن ورؤيس عن يعقوب . الباقر عن الجمع ؛ فن أفرد فلا أنه أسم جلس يؤدى الواحد فيه عن الجمع ، ومن جمع فلاختلاف أنواعه .

الثالثة — قوله تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » قيل : إن الهاء تعود على القرآن أى إن القرآن لقسم عظيم ، قاله ابن عباس وغيره . وقيل : ما أقسم الله به عظيم « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » ذكر المقسم عليه ؛ أى أقسم بمواقع النجوم إن هذا القرآن قرآن كريم ، ليس بسحر ولا كهانة وليس بمفترى ، بل هو قرآن كريم محمود ، جعله الله تعالى معجزة لنبيه صلى الله عليه وسلم ، وهو كريم على المؤمنين ، لأنه كلام ربهم ، وشفاء صدورهم ؛ كريم على أهل السماء ؛ لأنه تنزيل ربهم ووحيه . وقيل : « كَرِيمٌ » أى غير مخلوق . وقيل : « كَرِيمٌ » لما فيه من كريم الأخلاق ومعالي الأمور . وقيل : لأنه يُكْرَمُ حافظه ويُعَظَّم قارئه .

الرابعة — قوله تعالى : « فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ » مصون عند الله تعالى . وقيل : مكنون محفوظ عن الباطل . والكتاب هنا كتاب في السماء ؛ قاله ابن عباس . وقال جابر بن زيد وابن عباس أيضا : هو اللوح المحفوظ . عكمة : التوراة والإنجيل فيهما ذكر

القرآن ومن ينزل عليه . السدى : الزبور . مجاهد وقتادة : هو المصحف الذى فى أيدينا .

الخامسة - قوله تعالى : « لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » اختلف فى معنى « لَا يَمْسُهُ » هل هو حقيقة فى المس بالجارحة أو معنى ؟ وكذلك اختلف فى « الْمُطَهَّرُونَ » من هم ؟ فقال أنس وسعيد بن جبير : لا يمس ذلك الكتاب إلا المطهرون من الذنوب وهم الملائكة . وكذا قال أبو العالية وابن زيد : إنهم الذين طهروا من الذنوب كالرسل من الملائكة والرسل من بنى آدم ؛ فجبريل النازل به مُطَهَّر ، والرسل الذين يحييهم بذلك مُطَهَّرُونَ . الكلى : هم السقرة الكرام البررة . وهذا كله قول واحد ، وهو نحو ما اختاره مالك حيث قال : أحسن ما سمعت فى قوله « لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » أنها بمنزلة الآية التى فى « عَبَسَ وَتَوَلَّى » : « فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ . فِي ضُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ ، مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ . بِأَيْدِي سَفَرَةٍ . كِرَامٍ بَرَرَةٍ » يريد أن المطهرين هم الملائكة الذين وصفوا بالطهارة فى سورة « عَبَسَ » . وقيل : معنى « لَا يَمْسُهُ » لا ينزل به « إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » أى الرسل من الملائكة على الرسل من الأنبياء . وقيل : لا يمس اللوح المحفوظ الذى هو الكتاب المكنون إلا الملائكة المطهرون . وقيل : إن إسماعيل هو الموكل بذلك ؛ حكاه القشيري . ابن العربي : وهذا باطل لأن الملائكة لا تناله فى وقت ولا تصل إليه بحال ، ولو كان المراد به ذلك لما كان الاستثناء فيه محال . وأما من قال : إنه الذى بأيدي الملائكة فى المصحف فهو قول محتمل ؛ وهو اختيار مالك . وقيل : المراد بالكتاب المصحف الذى بأيدينا ؛ وهو الأظهر . وقد روى مالك وغيره أن فى كتاب عمرو بن حزم الذى كتبه له رسول الله صلى الله عليه وسلم ونسخته : (من محمد النبي إلى شُرْحَبِيل بن عبد كلال والحارث بن عبد كلال ونعيم بن عبد كلال قيل ذى رعين ومعافروهمذان أما بعد) وكان فى كتابه ألا يمس القرآن إلا طاهر . وقال ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لَا تَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا وَأَنْتَ طَاهِرٌ » . وقالت أخت عمر لعمر عند إسلامه وقد دخل عليها ودعا بالصحيفة : « لَا يَمْسُهُ »

(١١)
إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ» فقام وأغتسل وأسلم . وقد مضى في أول سورة « طه » . وعلى هذا المعنى قال قتادة وغيره : « لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » من الأحداث والأنجاس . الكلبي : من الشرك . الربيع بن أنس : من الذنوب والخطايا . وقيل : معنى « لَا يَمْسُهُ » لا يقرؤه « إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » إلا الموحّدون ؛ قاله محمد بن فضيل وعبيدة . قال عكرمة : كان ابن عباس ينهى أن يُمكن أحد من اليهود والنصارى من قراءة القرآن . وقال الفراء : لا يجسد طعمه ونفحة وبركته إلا المطهرون ؛ أى المؤمنون بالقرآن . ابن العربى : وهو اختيار البخارى ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً » . وقال الحسين بن الفضل : لا يعرف تفسيره وتاويله إلا من طهره الله من الشرك والنفاق . وقال أبو بكر الوراق : لا يوفق للعمل به إلا السعداء . وقيل : المعنى لا يمس أوابه إلا المؤمنون . ورواه معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم . ثم قيل : ظاهر الآية خبر عن الشرع ؛ أى لا يمسّه إلا المطهرون شرعاً ، فإن وجد خلاف ذلك فهو غير الشرع ؛ وهذا اختيار القاضى أبى بكر بن العربى . وأبطل أن يكون لفظه لفظ الخبر ومعناه الأمر . وقد مضى هذا المعنى في سورة « البقرة » . المهدي : يجوز أن يكون أمراً وتكون ضمة السين ضمة إعراب . ويجوز أن يكون نهياً وتكون ضمة السين ضمة بناء والفعل مجزوم .

السادسة — وأختلف العلماء في مسّ المصحف على غير وضوء ؛ فالجمهور على المنع من مسّه لحديث عمرو بن حزم . وهو مذهب على وابن مسعود وسعد بن أبى وقاص وسعيد ابن زيد وعطاء والزهرى والنخعى والحكم وحامد ، وجماعة من الفقهاء منهم مالك والشافعى . وأختلفت الرواية عن أبى حنيفة ؛ فروى عنه أنه يمسّه المحدث ، وقد روى هذا عن جماعة من السلف منهم ابن عباس والشعبي وغيرهما . وروى عنه أنه يمس ظاهره وحواشيه وما لا مكتوب فيه ، وأما الكتاب فلا يمسّه إلا طاهره . ابن العربى : وهذا إن سألته مما يقوى الحجة عليه ؛ لأن حريم المنوع ممنوع . وفيما كتبه النبي صلى الله عليه وسلم لعمر

أَبْنُ حَزْمٍ أَقْوَى دَلِيلٍ عَلَيْهِ . وَقَالَ مَالِكٌ : لَا يَجْمَلُهُ غَيْرُ طَاهِرٍ بِعِلَاقَةٍ وَلَا عَلَى وِسَادَةٍ . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : لَا بَأْسَ بِذَلِكَ . وَلَمْ يَمْنَعْ مِنْ حَمَلِهِ بِعِلَاقَةٍ أَوْ مَسِّهِ بِخَائِلٍ . وَقَدْ رَوَى عَنْ الْحَكَمِ وَحَمَادٍ وَدَاوُدَ بْنِ عَلِيٍّ أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِجَمَلِهِ وَمَسِّهِ لِلْإِسْلَامِ وَالْكَافِرِ طَاهِرًا أَوْ مُحَدَّثًا إِلَّا أَنَّ دَاوُدَ قَالَ : لَا يَجُوزُ لِلشَّرِكِ حَمَلُهُ . وَاحتجوا في إباحة ذلك بِكُتَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى قَبْصَرٍ ، وَهُوَ مَوْضِعٌ ضَرُورَةٌ فَلَا حِجَةَ فِيهِ . وَفِي مَسِّ الصَّبِيَّانِ إِيَّاهُ عَلَى وَجْهَيْهِ : أَحَدُهُمَا الْمَنْعُ آخِثَارًا بِالْبَالِغِ . وَالثَّانِي الْجَوَازُ ؛ لِأَنَّهُ لَوْ مَنَعَ لَمْ يَحْفَظِ الْقُرْآنُ ؛ لِأَنَّهُ تَعَلَّمَهُ حَالُ الصَّغَرِ ؛ وَلِأَنَّ الصَّبِيَّ وَإِنْ كَانَتْ لَهُ طَهَارَةٌ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَسْتَبْكُمُ بِكَامِلَةٍ ؛ لِأَنَّ النِّيَّةَ لَا تَصَحُّ مِنْهُ ، فَإِذَا جَازَ أَنْ يَجْمَلَهُ عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ كَامِلَةٍ جَازَ أَنْ يَجْمَلَهُ مُحَدَّثًا .

السابعة — قوله تعالى : ((تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ)) أى منزل ؛ كقوله : ضَرْبُ الْأَمِيرِ وَنَسَجَ الْيَمِينِ . وَقِيلَ : « تَنْزِيلٌ » صِفَةٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » . وَقِيلَ : أَيْ هُوَ تَنْزِيلٌ .

قوله تعالى : أَفَهِذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهَبُونَ ﴿١٧٧﴾ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿١٧٨﴾ فَلَوْ لَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ ﴿١٧٩﴾ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ﴿١٨٠﴾ وَتَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿١٨١﴾ فَلَوْ لَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿١٨٢﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٣﴾

قوله تعالى : ((أَفَهِذَا الْحَدِيثِ)) يعنى القرآن ((أَنْتُمْ مُذْهَبُونَ)) أى مكذَّبون ؛ قاله ابن عباس وعطاء وغيرهما . وَالْمُذْهَبُ الَّذِي ظَاهِرُهُ خِلَافُ بَاطِنِهِ ، كَأَنَّهُ شَيْءٌ بِالذَّهْنِ فِي سَهْوَةٍ ظَاهِرُهُ . وَقَالَ مَقَاتِلُ بْنُ سُلَيْمَانَ وَقَتَادَةُ : مُذْهَبُونَ كَافِرُونَ ؛ نَظِيرُهُ : « وَدَّوْا أَوْ تَذْهَبُونَ فَيُذْهَبُونَ » . وَقَالَ الْمُؤَرِّجُ : الْمَذْهَبُ الْمُنَافِقُ أَوْ الْكَافِرُ الَّذِي يُبَيِّنُ جَانِبَهُ لِيُخْفِيَ كُفْرَهُ ،

والإدهان والمداينة التكذيب والكفر والنفاق ، وأصله اللين وأن يُسرّ خلاف ما يظهر ،
وقال أبو قيس بن الأسلت :

الْحَزْمُ وَالْقُوَّةُ خَيْرٌ مِنَ الْإِدْهَانِ وَالْفَهْمَةِ وَالْهَسَاعِ^(١)

وأدهن وداهن واحد . وقال قوم : داهنت بمعنى وارىت وأدهنت بمعنى غَشِشْتُ . وقال
الضحاك : « مدهنون » معرضون . مجاهد : مما لثون الكفار على الكفر به . ابن كيسان :
المدهن الذي لا يعقل ما حق الله عليه ويدفعه بالعلل . وقال بعض اللغويين : مدهنون
تأركون للجزم في قبول القرآن .

قوله تعالى : ﴿ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴾ قال ابن عباس : تجعلون شرككم
التكذيب ، وذكر الهيثم بن عدى : أن من لفة أزد شهنوءة ما رزق فلان ؟ أى ما شكره .
وإنما صالح أن يوضع اسم الرزق مكان شكره ؛ لأن شكر الرزق يقتضى الزيادة فيه فيكون
الشكر رزقا على هذا المعنى . ف قيل : « وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ » أى شكر رزقكم الذى
لو وجد منكم لماد رزقا لكم ﴿ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴾ بالرزق أى تضععون التكذب مكان
الشكر ؛ كقوله تعالى : « وَمَا كَانَتْ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاةً وَتَصِيدَةً »
أى لم يكونوا يُصَلُّونَ ولكنهم كانوا يصفرون ويصفقون مكان الصلاة . ففسيه بيان
أن ما أصاب العباد من خير فلا ينبغى أن يروه من قبل الوسائط التى جرت العادة بأن تكن
أسبابا ، بل ينبغى أن يروه من قبل الله تعالى ، ثم يقابلونه بشكر إن كان نعمة ، أو صبر
إن كان مكروها تعبدا له وتذلا . وروى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أن النبي صلى
الله عليه وسلم قرأ « وَتَجْعَلُونَ شُكْرَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ » حقيقة . وعن ابن عباس أيضا :
أن المراد به الاستسقاء بالأنواء وهو قول العرب مِطَرْنَا بِنَوْءٍ كذا . رواه على بن أبى طالب
عن النبي صلى الله عليه وسلم . وفى صحيح مسلم عن ابن عباس قال : « مِطَرْنَا بِنَوْءٍ » على عهد النبي
صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أصبح من الناس شاكر ومنهم كافر قالوا

(١) الفهمة التى . والهاع هنا : سوء الحرص مع ضعف .

هذه رحمة الله وقال بعضهم لقد صدق نوء كذا وكذا قال فنزلت هذه الآية : « فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ » حتى بلغ « وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » . وعنه أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم نخرج في سفر فعطشوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أَرَأَيْتُمْ إِنْ دَعَوْتُ اللَّهَ لَكُمْ فُسْقِيتُمْ لِعَالِمِكُمْ تَقُولُونَ هَذَا الْمَطَرُ بَنُو كَذَا » فقالوا : يا رسول الله ما هذا بحين الأنواء . فصلى ركعتين ودعا ربه فهاجت ريح ثم هاجت بحابة فسطروا ؛ فتر النبي صلى الله عليه وسلم ومعه عصا به من أصحابه برجل يغترف بقدح له وهو يقول سقينا بنوء كذا ولم يقل هذا من رزق الله فنزلت : « وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » أى شكركم لله على رزقه إياكم « أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » بالنعمة وتقوان سقينا بنوء كذا ؛ كقولك : جعلت إحسانى إليك إساءة منك إلى ، وجعلت إنباعى لديك أن اتخذتنى عدوا . وفي الموطأ عن زيد بن خالد الجهني أنه قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية على إثر سماء كانت من الليل ، فلما أنصرف أقبل على الناس وقال : « أتندرون ماذا قال ربكم » قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : « أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر بالكوكب فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بى كافر بالكوكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك مؤمن بالكوكب كافر بى » . قال الشافعى رحمه الله : لا أحب أحدا أن يقول مطرنا بنوء كذا وكذا ، وإن كان النوء عندنا الوقت المخلوق لا يضر ولا ينفع ، ولا يمطر ولا يحبس شيئا من المطر ، والذي أحب أن يقول : مطرنا وقت كذا كما تقول مطرنا شهر كذا ، ومن قال ، مطرنا بنوء كذا ، وهو يريد أن النوء أنزل الماء ، كما عني بعض أهل الشرك من الجاهلية بقوله فهو كافر ، حلال دمه إن لم يتب ، وقال أبو عمر بن عبد البر : وأما قوله عليه الصلاة والسلام حاكيا عن الله سبحانه : « أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر » فمعناه عندى على وجهين ؛ أما أحدهما فإن المعتقد بأن النوء هو الموجب لنزول الماء ، وهو المنشئ للسحاب دون الله عز وجل فذلك كافر كفرا صريحا يجب استتابته عليه وقتله [إن أبى] لنبيذ الإسلام وردّه القرآن ؛ والوجه الآخر أن

(١) فى إثر سماء : أى بعد مطر . وفى « إثر » لغتان : كبر الهزة وسكون التاء . ففتحهما .

(٢) زيادة يقتضها السياق .

يعتقد أن النّوء يُنزل الله به الماء ، وأنه سبب الماء على ما قدره الله وسبق في علمه ؛ وهذا وإن كان وجهاً مباحاً ، فإن فيه أيضاً كفراً بنعمة الله عز وجل ، وجهلاً بلطيف حكمته في أنه ينزل الماء متى شاء ، مرة بنّوء كذا ، ومرة بنّوء كذا ، وكثيراً ما بنّوء النّوء فلا ينزل معه شيء من الماء ، وذلك من الله تعالى لا من النّوء . وكذلك كان أبو هريرة يقول إذا أصبح وقد مُطر : مُطرنا بنّوء الفتح ؛ ثم يتلو : « مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا » . قال أبو عمر : وهذا عندي نحو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « مُطرنا بفضل الله ورحمته » . ومن هذا الباب قول عمر بن الخطاب للعباس بن عبد المطلب حين استسقى به : يا أعم رسول الله صلى الله عليه وسلم كم بقي من نّوء الثريا ؟ فقال العباس : العلماء يزعمون أنها تعترض في الأفق سبها بعد سقوطها . فما مضت سابعة حتى مطروا ؛ فقال عمر : الحمد لله هذا بفضل الله ورحمته . وكان عمر رحمه الله قد علم أن نّوء الثريا وقت يُرجى فيه المطر ويؤمل فسأله عنه أنخرج أم بقيت منه بقية . وروى سيفيان بن حينة عن اسمعيل بن أمية أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلاً في بعض أسفاره يقول : مطرنا ببعض عتّانين الأسد ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كذبت بل هو سقيا الله عز وجل » قال سيفيان : عتّانين الأسد الذراع والجهة . وقراءة العامة « تُكذّبون » من التكذيب . وقرأ المفضل عن عاصم ويحيى بن وثّاب « تُكذّبون » بفتح التاء مخففاً . ومعناه ما قدمناه من قول من قال : مطرنا بنّوء كذا . وثبت من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاث لن يزان في أمّتي التفان في الأحساب والنياحة والأنواء » ولفظ مسلم في هذا « أربع في أمّتي من أمر الجاهلية لا يتركونهنّ الفخر في الأحساب والطعن في الأنساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة » .

قوله تعالى : ﴿ قُلُوبًا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴾ أي فهلا إذا بلغت النفس أو الروح الحلقوم .

ولم يتقدم لها ذكر ؛ لأن المعنى معروف ؛ قال حاتم :

أماوي ما يُنْثِي الثَّراءُ عَيْنَ الْفَتَى * إِذَا حَشَرَ جَنَّتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ

وفي حديث : « إِنْ مَلَكَ الْمَوْتُ لَهُ أَعْوَانٌ يَقْطَعُونَ الْعُرُوقَ وَيَجْمَعُونَ الرُّوحَ شَيْئًا فُشِيئًا حَتَّى يَنْتَهِيَ بِهَا إِلَى الْخُلُقُومِ فَيَتَوَفَّاها مَلِكُ الْمَوْتِ » . (وَأَنْتُمْ حِينَئِذٍ تَنْظُرُونَ) أمرى وساطاني . وقيل : « ينظرون إلى الميت لا تقدرُونَ له على شيء » . وقال ابن عباس : يريد من حضر من أهل الميت ينتظرون متى تخرج نفسه . ثم قيل : هو رد عليهم في قولهم لإخوانهم « أَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا » أى فهل ردوا رُوح الواحد منهم إذا بلغت الخُلُقُوم . وقيل : المعنى فهلا إذا بلغت نفس أحدكم الخُلُقُوم عند النزاع وأنتم حضور أمسكتم روحه في جسده ، مع حرصكم على امتداد عمره ، وحبكم لبقائه . وهذا رد لقولهم : « تَمُوتُ وَتَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ » . وقيل : هو خطاب لمن هو فى النزاع ؛ أى إن لم يك ما بك من الله فهلا حفظت على نفسك الروح . (وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ) أى بالقدرة والعلم والرؤية . قال عامر بن عبد القيس : ما نظرت إلى شيء إلا رأيت الله تعالى أقرب إلى منه . وقيل : أراد ورسلا الذين يتولون قبضه « أقرب إليه منكم » (وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ) أى لا ترونهم .

قوله تعالى : (فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ) أى فهلا إن كنتم غير محاسبين ولا مجزيين بأعمالكم ، ومنه قوله تعالى : « إِنَّا لَمَدِينُونَ » أى مجزيون محاسبون . وقد تقدم . وقيل : غير مملوكين ولا مقهورين . قال الفراء وغيره : دنته ملكته ؛ وأنشد للحطيئة :

لَقَدْ دُنَيْتُ أَمْرَ بَيْنِكَ حَتَّى * تَرَكْتَهُمْ أَدَقَّ مِنَ الطَّحِينِ

يعنى مُلْكَيْتُ . ودانته أى أذله وأستعبده ؛ يقال : دنته فدان . وقد مضى فى « الفاتحة » (٣) القول فى هذا عند قوله تعالى : « يَوْمَ الدِّينِ » . (تَرْجِعُونَهَا) ترجعون الروح إلى الجسد . (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) أى ولن ترجعوها فبطل زعمكم أنكم غير مملوكين ولا محاسبين . و « تَرْجِعُونَهَا » جواب لقوله تعالى : « فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ » ولقوله : « فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ »

(١) راجع ج ١٥ ص ٨٢ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) دبروى : سوست ؛ يخاطب أمه .

(٣) راجع ج ١ ص ١٤٣ فابعدا طبعة ثانية أو ثالثة .

أجيبا بجواب واحد . قاله الفراء . وربما أطادت العرب الحرفين ومعناها واحد ، ومنه قوله تعالى : « فَأَمَّا يَا تِجَارَتَكَ مَنِ هَدَىٰ قَمِيْنٌ تَبِعَ هُدَاىَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » أجيبا بجواب واحد وهما شرطان . وقيل : حذف أحدهما لدلالة الآخر عليه . وقيل : فيها تقديم وتأخير مجازها : فلو لا وهلا إن كنتم في مدينين ترجعونها ؛ تردون نفس هذا الميت إلى جسده إذا بلغت الحلقوم .

قوله تعالى : فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرِيْحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ ﴿٨٩﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩١﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ﴿٩٢﴾ فَنُزُلٌ مِّنْ حَمِيمٍ ﴿٩٣﴾ وَتَصْلِيَةٌ جَحِيمٍ ﴿٩٤﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ﴿٩٥﴾ فَسَبِّحْ بِأَمْنٍ رَبَّكَ الْعَظِيمَ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى : (فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ) ذكر طبقات الخلق عند الموت وعند البعث ، وبين درجاتهم فقال : « فَأَمَّا إِنْ كَانَ » هذا المتوفى « مِنَ الْمُقَرَّبِينَ » وهم السابقون . (فَرَوْحٌ وَرِيْحَانٌ وَجَنَّةُ نَعِيمٍ) وقراءة العامة « فَرَوْحٌ » بفتح الراء ومعناه عند ابن عباس وغيره فراحة من الدنيا . وقال الحسن : الرُّوح الرحمة . الضحاك : الرُّوح الاستراحة . القتيبي : المعنى له في القبر طيب نسيم . وقال أبو العباس بن عطاء : الرُّوح النظر إلى وجه الله ، والريحان الاستماع لكلامه ووحيه ، وجنة نعيم هو ألا يحجب فيها عن الله عز وجل . وقرأ الحسن وقتادة ونصر بن عاصم والبخاري ورويس وزيد عن يعقوب « فَرَوْحٌ » بضم الراء ورويت عن ابن عباس . قال الحسن : الرُّوح الرحمة ؛ لأنها كالحياة للرحوم . وقالت عائشة رضي الله عنها : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « فَرَوْحٌ » بضم الراء ومعناه بقاء له وحياة

في الجنة وهذا هو الرحمة . « وَرِيحَانٌ » قال مجاهد وسعيد بن جبير : أى رزق . قال مقاتل : هو الرزق بلغة حمير ؛ يقال خرجت أطلب ريحان الله أى رزقه ؛ قال النمر بن تولب :
 سَلَامُ الإِلَهِ وَرِيحَانُهُ * وَرَحْمَتُهُ وَسَمَاءُ دِرَرٍ

وقال قتادة : إنه الجنة . الضحاك : الرحمة . وقيل هو الريحان المعروف الذى يشم .
 قاله الحسن وقتادة أيضا . الربيع بن خيثم : هذا عند الموت والجنة مخبوءة له إلى أن يبعث .
 أبو الجوزاء : هذا عند قبض روحه يتلقى بضمائر الريحان . أبو العالية : لا يفارق أحد رُوحه .
 من المقربين في الدنيا حتى يؤتى بغصنين من ريحان فيشمهما ثم يقبض روحه فيهما وأصل
 ريحان وأشتقاقه تقدم في أول سورة « الرحمن » فتأمله . وقد سرد الثعلبي في الرُّوح والريحان
 أقوالا كثيرة سوى ما ذكرنا من أرادها وجدها هناك .

قوله تعالى : « وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ » أى « إِنْ كَانَ » هذا المتوفى « مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ » « فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ » أى لست ترى منهم إلا ما تحب من السلامة
 فلا تهم لهم ، فإنهم يسلمون من عذاب الله . وقيل : المعنى سلام لك منهم ؛ أى أنت سالم
 من الأغتمام لهم . والمعنى واحد . وقيل : أى إن أصحاب اليمين يدعون لك يا محمد بأن يصل
 الله عليك ويسلم . وقيل : المعنى لأنهم يستلمون عليك يا محمد . وقيل : معناه سلمت أيها العبد
 بما تكره لأنك من أصحاب اليمين فحذف إنك . وقيل : إنه يُحْيَى بالسلام إكراما ؛ فعلى هذا
 في محل السلام ثلاثة أقاويل : أحدها عند قبض روحه في الدنيا يسلم عليه ملك الموت ؛
 قاله الضحاك . وقال ابن مسعود : إذا جاء ملك الموت ليقبض روح المؤمن قال : ربك يقرئك
 السلام . وقد مضى هذا في سورة « النحل » عند قوله تعالى : « الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ »
 الثانى عند مساءلته في القبر يسلم عليه منكر ونكير . الثالث عند بعثه في القيامة تسلم عليه الملائكة
 قبل وصوله إليها .

(١) في رواية أخرى « بغصن » . (٢) راجع ص ١٥٧ فابعدا من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ١٠ ص ١٠١ فابعدا طبعة أولى أو ثانية .

قلت : وقد يحتمل أن تسلم عليه في المواطن الثلاثة ويكون ذلك إكراما بعد إكرام . والله أعلم . وجواب « إِنْ » عند المبرد محذوف والتقدير مهما يكن من شيء « فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ » إن كان من أصحاب اليمين « فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ » محذوف جواب الشرط لدلالة ما تقدم عليه ، كما حذف الجواب في نحو قولك أنت ظالم إن فعلت ؛ لدلالة ما تقدم عليه . ومذهب الأخفش أن الفاء جواب « أَمَّا » و « إِنْ » ومعنى ذلك أن الفاء جواب « أَمَّا » وقد سدت مسد جواب « إِنْ » على التقدير المتقدم ، والفاء جواب لهما على هذا الحد . ومعنى « أَمَّا » عند الزجاج الخروج من شيء إلى شيء ؛ أى دع ما كنا فيه وخذ في غيره .

قوله تعالى : (وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ) بالبعث (الضَّالِّينَ) عن الهدى وطريق الحق (فَنُزِّلُ مِنْ سَحَابٍ) أى فلهم رزق من حميم ، كما قال : « ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْتَابُ الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ . لَا يَكُونُونَ » وكما قال : « ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهِمْ لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ » (وَتَصْلِيَةٌ بِحَمِيمٍ) إدخال في النار . وقيل : إقامة في الجحيم ومقاساة لأنواع عذابها ؛ يقال : أصلاه النار وصلاه ؛ أى جعله يصلها والمصدر ههنا أضيف إلى المفعول ؛ كما يقال : لفلان إعطاء مال أى يعطى المسأل . وقرئ « وَتَصْلِيَةٌ » بكسر التاء أى ونزل من تصلية بحميم . ثم أدغم أبو عمرو التاء في الجحيم وهو بعيد ، (إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ) أى هذا الذى قصصناه محض اليقين وخالصه . وجاز إضافة الحق إلى اليقين وهما واحد لاختلاف لفظهما . قال المبرد : هو كقولك عين اليقين ومحض اليقين فهو من باب إضافة الشيء إلى نفسه عند الكوفيين . وعند البصريين حق الأمر اليقين أو الخبر اليقين . وقيل : هو تأكيد . وقيل : أصل اليقين أن يكون نعتا للحق فأضيف المنعوت إلى النعت على الاتساع والمجاز ؛ كقوله : « وَلَدَارُ الْآخِرَةِ » وقال قتادة في هذه الآية : إن الله ليس بتارك أحدا من الناس حتى يقفه على اليقين من هذا القرآن ، فاما المؤمن فأيقن في الدنيا فتنفعه ذلك يوم القيامة ، واما الكافر فأيقن يوم القيامة حين لا ينفعه اليقين . (فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ) أى تزه الله تعالى عن السوء . والباء زائدة أى سبّح اسم ربك والاسم المسمى . وقيل :

« قَسَّبِحْ » أى فصل بذكر ربك وبأمره . وقيل : فاذكر اسم ربك العظيم وسبحه . وعن عقبة بن عامر قال : لما نزلت « قَسَّبِحْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ » قال النبي صلى الله عليه وسلم « أجعلوها في ركوعكم » ولما نزلت « سَبِّحْ أَسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أجعلوها في سجودكم » نرجه أبو داود . والله أعلم .

سورة الحديد

مدنية فى قول الجميع وهى تسع وعشرون آية

عن العرياض بن سارية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بالمسبحات قبل أن يرقد ويقول : « إن فيها آية أفضل من ألف آية » يعنى بالمسبحات « الحديد » و « الحشر » و « الصدف » و « الجمعة » و « التغابن » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾
لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢﴾
هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣﴾

قوله تعالى : (سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى مجد الله ونزهه عن السوء . وقال ابن عباس : صلى الله عليه « مَا فِي السَّمَوَاتِ » من خلق من الملائكة « وَالْأَرْضِ » من شىء فيه روح أولا روح فيه . وقيل : هو تسبيح الدلالة . وأنكر الزجاج هذا وقال : لو كان هذا تسبيح الدلالة وظهور آثار الصنعة لكانت مفهومة ؛ فلم قال : « وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ » وإنما هو تسبيح مقال . وأستدل بقوله تعالى : « وَنَحْنُ نَعْلَمُ مَا دَاوُدُ الْجَبَالُ يُسَبِّحُنَ » فلو كان هذا تسبيح دلالة فأى تخصيص لداود ؟ !

قلت : وما ذكره هو الصحيح ، وقد مضى بيانه والقول فيه في «سبحان» عند قوله تعالى :
« وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ » (وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) .

قوله تعالى : (لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى أنفرد بذلك . والملك عبارة عن الملك ونفوذ الأمر فهو سبحانه الملك القادر القاهر . وقيل : أراد خزائن المطر والنبات وسائر الرزق . (يُحْيِي وَيُمِيتُ) يميت الأحياء فى الدنيا ويحيى الأموات للبعث . وقيل : يحيى النطف وهى موات ويميت الأحياء . وموضع « يُحْيِي وَيُمِيتُ » رفع على معنى وهو يحيى ويميت . ويجوز أن يكون اصبا بمعنى « لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » محييا ومميتا على الحال من المجرور فى « له » والجار تاملا فيها . (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) أى الله لا يعجزه شئ . قوله تعالى : (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ) اختلف فى معانى هذه الأسماء وقد بيناها فى الكتاب الأسنى . وقد شرحها رسول الله صلى الله عليه وسلم شرحا يغنى عن قول كل قائل ؛ فقال فى صحيح مسلم من حديث أبى هريرة : « اللهم أنت الأول فليس قبلك شئ وأنت الآخر فليس بعدك شئ وأنت الظاهر فليس فوقك شئ وأنت الباطن فليس دونك شئ أفص عنا الدين وأغننا من الفقر » عنى بالظاهر الغالب ، وبالباطن العالم ؛ والله أعلم . (وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) بما كان أو يكون فلا يخفى عليه شئ .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ① لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ② يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ③

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾
تقدم في « الأعراف »^(١) مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى يدخل فيها من مطر وغيره ﴿ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ﴾ من نبات وغيره ﴿ وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ من رزق ومطر وملك ﴿ وَمَا يَرْجُ فِيهَا ﴾ يصعد فيها من ملائكة وأعمال العباد ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ ﴾ يعنى بقدرته وسلطانه وعلمه ﴿ إِنَّمَا كُنْتُمْ وَآلَهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ يبصر أعمالكم ويراها ولا يخفى عليه شئ منها . وقد جمع في هذه الآية بين « اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ » وبين « وَهُوَ مَعَكُمْ » والأخذ بالظاهرين تناقض فدل على أنه لا بد من التأويل ، والإعراض عن التأويل أعتراف بالتناقض . وقد قال الإمام أبو المعالى : إن محمدا صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء لم يكن بأقرب إلى الله عز وجل من يونس بن متى حين كان فى بطن الحوت . وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ هذا التكرير للتأكيد أى هو المعبود على الحقيقة ﴿ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴾ أى أمور الخلائق فى الآخرة . وقرا الحسن والأعرج ويعقوب وأبى عامر وأبو حيوه وابن محيصن وحيد والأعمش وحمة والكسائى وخلف « تُرْجَعُ » بفتح التاء وكسر الجيم . الباقون « تُرْجَعُ » .

قوله تعالى : ﴿ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ﴾ تقدم فى « آل عمران »^(٢) .
﴿ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ أى لا تخفى عليه الضمائر ، ومن كان بهذه الصفة فلا يجوز أن يعبد من سواه .

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٨ فما بعدها طبعه أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ٤ ص ٥٦ طبعه أولى أو ثانية .

قوله تعالى : **﴿ آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴾** وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ **﴿ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾**

قوله تعالى : **﴿ آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾** أى صدقوا أن الله واحد وأن محمدا رسوله **﴿ وَأَنْفِقُوا ﴾** تصدقوا . وقيل أنفقوا فى سبيل الله . وقيل : المراد الزكاة المفروضة . وقيل : المراد غيرها من وجوه الطاعات وما يقرب منه **﴿ مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ ﴾** دليل على أن أصل الملك لله سبحانه ، وأن العبد ليس له فيه إلا التصرف الذى يرضى الله فيثيبه على ذلك بالجنة . فمن أنفق منها فى حقوق الله وهان عليه الإنفاق منها ، كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره إذا أذن له فيه ، كان له الثواب الجزيل والأجر العظيم . وقال الحسن : « مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ » بوراثتكم إياه عن كان قبلكم . وهذا يدل على أنها ليست بأموالكم فى الحقيقة ، وما أنتم فيها إلا بمنزلة النسيب والوكلاء ، فأغتنموا الفرصة فيها بإقامة الحق قبل أن تزال عنكم إلى من بعدكم . **﴿ فَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾** وعملوا الصالحات **﴿ مِنْكُمْ وَأَنْفِقُوا ﴾** فى سبيل الله **﴿ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴾** وهو الجنة .

قوله تعالى : **﴿ وَمَالَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾** استفهام يراد به التوبيخ . أى أى عذر لكم فى ألا تؤمنوا وقد أزيحت العلل ؟ **﴿ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ ﴾** بين بهذا أنه لا حكم قبل ورود الشرائع . وقرأ أبو عمرو : **﴿ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ ﴾** على غير مسمى الفاعل ، والباقون على مسمى الفاعل . أى أخذ الله ميثاقكم . قال مجاهد : هو الميثاق الأول الذى كان وهم فى ظهر آدم بأن الله ربكم لا إله لكم سواه . وقيل : أخذ ميثاقكم بأن ركب فيكم العقول ، وأقام عليكم الدلائل والنجيج التى تدعو إلى متابعة الرسول **﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾** أى إذا كنتم . وقيل : أى

إن كنتم مؤمنين بالحجج والدلائل . وقيل : أى إن كنتم مؤمنين بحق يومنا من الأيام فالآن
أخرى الأوقات أن تؤمنوا لقيام الحجج والأعلام ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم فقد صحت
براهينه . وقيل : إن كنتم مؤمنين بالله خالقكم . وكانوا يعترفون بهذا . وقيل : هو خطاب
لقوم آمنوا وأخذ النبي صلى الله عليه وسلم ميثاقهم فأرتدوا . وقوله : « إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ »
أى إن كنتم تقولون بشروط الإيمان .

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ يريد القرآن . وقيل : المعجزات ؛
أى لزمكم الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ لما معه من المعجزات ، والقرآن أكبرها
وأعظمها . ﴿ لِيُخْرِجَكُم ﴾ أى بالقرآن . وقيل : بالرسول . وقيل : بالدعوة . ﴿ مِنَ الظُّلُمَاتِ ﴾
وهو الشرك والكفر ﴿ إِلَى النُّورِ ﴾ وهو الإيمان . ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرْءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ .

قوله تعالى : وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيَّكَ
أَعْظَمُ دَرَجَةً مَنِ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتْلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٥٥﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أى أى شئ يمنعكم من
الإِنفاق فى سبيل الله ، وفيما يقربكم من ربكم وأتم تموتون وتخلفون أموالكم وهى صائرة إلى
الله تعالى . فعنى الكلام التوبيخ على عدم الإِنفاق . ﴿ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾
أى إنهما راجعتان إليه بأقراض من فيهما كرجوع الميراث إلى المستحق له .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ ﴾ أكثر
المفسرين على أن المراد بالفتح فتح مكة . وقال الشعبي والزهرى : فتح الحديبية . قال قتادة :

كان قتالان أحدهما أفضل من الآخر، ونفقتان إحداهما أفضل من الأخرى، كان القتال والنفقة قبل فتح مكة أفضل من القتال والنفقة بعد ذلك. وفي الكلام حذف؛ أى «لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلْ» ومن أنفق من بعد الفتح وقَاتَلْ. فحذف لدلالة الكلام عليه. وإنما كانت النفقة قبل الفتح أعظم؛ لأن حاجة الناس كانت أكثر لضعف الإسلام، وفعل ذلك كان على المتنفقين حينئذ أشق والأجبر على قدر النَّصَب. والله أعلم.

الثالثة — روى أشهب عن مالك قال: يلبنى أن يُقَدِّمَ أهل الفضل والعزم؛ وقد قال الله تعالى: «لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلْ» وقال الكلبي: نزلت في أبي بكر رضى الله عنه؛ ففيها دليل واضح على تفضيل أبي بكر رضى الله عنه وتقديمه؛ لأنه أول من أسلم. وعن ابن مسعود: أول من أظهر الإسلام بسيفه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر؛ ولأنه أول من أنفق على نبي الله صلى الله عليه وسلم. وعن ابن عمر قال: كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خَلَّاهَا في صدره بِخِلَالِ فَتْرَةِ جَبْرِيلَ فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! مَا لِي أَرَى أَبَا بَكْرٍ عَلَيْهِ عِبَاءَةٌ قَدْ خَلَّاهَا فِي صَدْرِهِ بِخِلَالِ فَقَالَ: «قَدْ أَنْفَقَ عَلَى مَالِهِ قَبْلَ الْفَتْحِ» قَالَ: فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لَكَ أَقْرَأُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ السَّلَامَ وَقِيلَ لَهُ أَرَأَيْتَ أَنْتَ فِي فِرْكَ هَذَا أَمْ سَاخِطٌ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا أَبَا بَكْرٍ إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ وَيَقُولُ أَرَأَيْتَ أَنْتَ فِي فِرْكَ هَذَا أَمْ سَاخِطٌ» فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَسْخَطَ عَلَى رَبِّي؟ إِنْ عَنِ رَبِّي لَرَأِيضٌ، إِنْ عَنِ رَبِّي لَرَأِيضٌ، إِنْ عَنِ رَبِّي لَرَأِيضٌ، قَالَ: «فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لَكَ قَدْ رَضِيتَ عَنْكَ كَمَا أَنْتَ عَنِ رَأِيضٍ» فَبَكَى أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: وَالَّذِي بَيْنَكَ يَا مُحَمَّدٌ بِالْحَقِّ، لَقَدْ تَخَلَّلَتْ حِمْلَةُ الْعَرْشِ بِالْعُبَيِّ مِّنْذَ تَخَلَّلَ صَاحِبُكَ هَذَا بِالْعِبَاءَةِ؛ وَلِهَذَا قَدِمْتُهُ الصَّحَابَةَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ، وَأَقْرَأُوا لَهُ بِالتَّقْدِيمِ وَالسَّبْقِ. وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: سَبَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ وَتَلَّتْ عَمْرُ، فَلَا أُوتِي بِرَجُلٍ فَضَّلَنِي عَلَى أَبِي بَكْرٍ إِلَّا جَلَدْتُهُ حَتَّى الْمَقْتَرَى ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَطَرَحَ الشَّهَادَةَ. فَنَالِ الْمُتَقَدِّمُونَ مِنَ الْمَشَقَّةِ أَكْثَرَ مِمَّا نَالِ مِنَ بَعْدِهِمْ، وَكَانَتْ بِصَائِرِهِمْ أَيْضًا أَنْفَذَ.

الرابعة — التقدّم والتأخر قد يكون في أحكام الدنيا، فأما في أحكام الدين فقد قالت عائشة رضي الله عنها : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ننزل الناس منازلهم . وأعظم المنازل مرتبة الصلاة . وقد قال صلى الله عليه وسلم في مرضه : ” مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فليصل بالناس “ الحديث . وقال : ” يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَهُهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ “ وقال : ” وَلِيُؤْتَمَّكُمْ أَكْبَرُكُمْ “ من حديث مالك بن الحويرث وقد تقدم . وفهم منه البخاري وغيره من العلماء أنه أراد يكبر المنزلة ، كما قال صلى الله عليه وسلم : ” الْوَلَاءُ لِلْكِبَرِ “ ولم يعن كبر السن . وقد قال مالك وغيره : إن السنَّ حقاً . وراعاه الشافعي وأبو حنيفة وهو أحقُّ بالمراعاة ؛ لأنه إذا اجتمع العلم والسنُّ في خَيرين قُدِّمَ العلم ، وأما أحكام الدنيا فهي مرتبة على أحكام الدين ، فمن قُدِّمَ في الدين قُدِّمَ في الدنيا . وفي الآثار : ” لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يُوقَّرْ كِبَرَنَا وَيَرْحَمْ صَغِيرَنَا “ ويعرف لعائشة رضي الله عنها . ومن الحديث الثابت في الأفراد : ” مَا أَكْرَمَ شَابٌ شَيْخًا لِسَنِّهِ إِلَّا قَبِضَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ سَنَّتِهِ مِنْ يَكْرَمِهِ “ وأنشدوا :^(١)

يَا عَائِبَ الشَّيْخِ مِنْ أَشِير * دَاخَلَهُ فِي الصَّبَا وَمِنْ بَدَخِ
أَذْكَرَ إِذَا شَمِتَ أَنْ تُعِيرَهُمْ * جَدَّكَ وَأَذْكَرَ أَبَاكَ يَا بَنَ أَخِ
وَأَعْلَمَ أَنَّ الشَّبَابَ مَنَسْلُخٌ * عَنْكَ وَمَا وَزَّرَهُ بِمَنَسْلُخِ
مَنْ لَا يَعْزُّ الشَّيْخَ لَا بَلَغَتْ * يَوْمًا بِهِ سِنَّتُهُ إِلَى الشَّيْخِ

الخامسة — قوله تعالى : « وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى » أي المتقدمون المتناهون السابقون والمتأخرون اللاحقون وعدهم الله جميعاً الجنة مع تفاوت الدرجات . وقرأ ابن عامر « وَكُلُّ » بالرفع وكذلك هو بالرفع في مصاحف أهل الشام . الباؤون « وَكُلًّا » بالنصب على ما في مصاحفهم ؛ فمن نصب فعلى إيقاع الفعل عليه أي وعد الله كلًّا الحسنى . ومن رفع فلا نَّ المفعول إذا تقدم ضعف عمل الفعل ، والهاء محذوفة من وعده .

(١) هو لابن عبد الصمد المرقطلي كما في « أحكام القرآن » لابن العربي .

قوله تعالى : مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ
وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١﴾ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ
بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرًا لَكُمْ الْيَوْمَ جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
مُخْلِدينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا) ندب إلى الإنفاق في سبيل الله .
وقد مضى في « البقرة »^(١) القول فيه . والعرب تقول لكل من فعل فعلا حسنا قد أقرض ؛
كما قال :^(٢)

وَإِذَا جُوزِيتَ قَرْضًا فَأَجْرِهِ * إِنَّمَا يَجْزِي الْفَقِي لَيْسَ الْجَمَلُ

وسمى قرضا ؛ لأن القرض أخرج لاسترداد البذل . أى من ذا الذى ينفق في سبيل الله
حتى يبذله الله بالأضعاف الكثيرة . قال الكلبي : « قرضا » أى صدقة « حسنا » أى
معتسبا من قلبه بلا من ولا أذى . (فَيُضَاعِفُهُ لَهُ) ما بين السبع إلى سبعمائة إلى ما شاء الله
من الأضعاف . وقيل : القرض الحسن هو أن يقول سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله
والله أكبر . رواه سفيان عن أبي حيان . وقال زيد بن أسلم : هو النفقة على الأهل .
الحسن : التطوع بالعبادات . وقيل : إنه عمل الخير ؛ والعرب تقول : لى عند فلان قرض
صديق وقرض سوء . القشيري : والقرض الحسن أن يكون المتصدق صادق النية طيب
النفس ، يبتغي به وجه الله دون الرياء والسمعة ، وأن يكون من الحلال . ومن القرض
الحسن ألا يقصد إلى الردى فيخرجه ؛ لقوله تعالى : « وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَيْبَ مِنْهُ تُفْقُونَ »

(١) راجع ج ٣ ص ٢٣٧ لما بعدها .

(٢) فأنه ليد ؛ ومعنى البيت : إذا أهدى إليك معروف فكافئ عليه .

(٣) كل نسخ الأصل بلفظ أبي حيان والظاهر أن صوابه : ابن حبان .

وأن يتصدق في حال يأمل الحياة ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن أفضل الصدقة فقال : " أن تعطيه وأنت صحيح صحيح تلم العيش ولا تمهل حتى إذا بلغت التراقي قلت لفلان كذا ولفلان كذا " وأن يخفى صدقته ؛ لقوله تعالى : « وَإِنْ تُخَفُّوْهَا وَتُؤْتُوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ » وَأَلَا يَمُنُّ ؛ لقوله تعالى : « لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى » وأن يستحقه كثير ما يعطى ؛ لأن الدنيا كلها قليلة ، وأن يكون من أحب أمواله ؛ لقوله تعالى : « أَلَنْ تَتَالَوْا إِلِرَّحَتَى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّوْنَ » وأن يكون كثيرا ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « أفضل الرقاب أغلاها ثمنًا وأنفسها عند أهلها » . « فَيَضَاعِفُهُ لَهُ » وقرأ ابن كثير وابن عامر « فَيَضَعِفُهُ » بإسقاط الألف إلا ابن عامر ويعقوب نصبوا الفاء . وقرأ نافع وأهل الكوفة والبصرة « فَيَضَاعِفُهُ » بالألف وتخفيف العين إلا أن عاصما نصب الفاء . ورفع الباقون عطفا على « يُقْرِضُ » . وبالنصب جوابا على الاستفهام . وقد مضى في « البقرة » القول في هذا مستوفى . (وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ) يعني الجنة .

قوله تعالى : (يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) العامل في « يوم » « وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ » وفي الكلام حذف أى « وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ » في « يوم ترى » فيه (الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) يَسْعَى نُورُهُمْ) أى يمضى على الصراط في قول الحسن ، وهو الضياء الذى يمررون فيه (بَيْنَ أَيْدِيهِمْ) أى قدامهم . وقال الضحاك : « نُورُهُمْ » هداهم « وَبِإِيمَانِهِمْ » كتبهم ؛ واختاره الطبرى . أى يسعى إيمانهم وعملهم الصالح بين أيديهم ، وفي إيمانهم كتب أعمالهم . فالباء على هذا بمعنى فى . ويجوز على هذا أن يوقف على « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » ولا يوقف إذا كانت بمعنى عن . وقرأ سهل ابن سعد الساعدي وأبو حيوة « وَبِإِيمَانِهِمْ » بكسر الألف أراد الإيمان الذى هو ضد الكفر . وعطف ما ليس بظرف على الظرف ؛ لأن معنى الظرف الحال وهو متعلق بمحذوف . والمعنى

يسمى كائناً « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » وكائناً « بِأَيْمَانِهِمْ » وليس قوله « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » متعلقاً بنفس « يَسْعَى » . وقيل : أراد بالنور القرآن . وعن ابن مسعود : يؤتون نورهم على قدر أعمالهم ، فمنهم من يؤتى نوره كالنحلة ، ومنهم من يؤتى نوره كالرجل القائم ، وأدأهم نورا من نوره على إهام رجله فيطفا مرة ويوقد أخرى . وقال قتادة : ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن من المؤمنين من يضيء نوره كما بين المدينة وعدن أو ما بين المدينة وصنعاء ودون ذلك حتى يكون منهم من لا يضيء نوره إلا موضع قدميه » قال الحسن : ليستضيئوا به على الصراط كما تقدم . وقال مقاتل : ليكون دليلاً لهم إلى الجنة . والله أعلم .

قوله تعالى : (بُشِّرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) التفسير يقال لهم « بُشِّرَاكُمُ الْيَوْمَ » دخول جنات ولا بد من تقدير حذف المضاف ؛ لأن البشري حدث والجنة عين فلا تكون هي هي . « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » أى من تحتهم أنهار اللبن والماء والنخيل والعسل من تحت مساكنها . (خَالِدِينَ فِيهَا) حال من الدخول المحذوف ؛ التقدير « بُشِّرَاكُمُ الْيَوْمَ » دخول جنات « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » مقدرين الخلود فيها ولا تكون الحال من بشراكم ؛ لأن فيه فصلاً بين الصلة والموصول . ويجوز أن يكون مما دل عليه البشري ، كأنه قال : تبشرون خالدين . ويجوز أن يكون الظرف الذى هو « الْيَوْمَ » خبراً عن « بُشِّرَاكُمُ » و « جَنَّاتٌ » بدلا من البشري على تقدير حذف المضاف كما تقدم . و « خَالِدِينَ » حال حسب ما تقدم . وأجاز الفراء نصب « جَنَّاتٍ » على الحال على أن يكون « الْيَوْمَ » خبراً عن « بُشِّرَاكُمُ » وهو بعيد ؛ إذ ليس فى « جَنَّاتٍ » معنى الفعل . وأجاز أن يكون « بُشِّرَاكُمُ » نصيباً على معنى يبشرونهم بشري وينصب « جَنَّاتٍ » بالبشري وفيه تفرقة بين الصلة والموصول .

قوله تعالى : يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا
 انْظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا
 فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ
 الْعَذَابُ ﴿١٢٠﴾ ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم
 أنفسكم وتربصتم وازبتم وعرثكم آلآماني حتى جاء أمر الله وعرثكم
 بالله الغرور ﴿١٢١﴾ فالآيوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا
 مأواكم النار هي مولاكم وبئس المصير ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : (يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ) العامل في « يوم » « ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » .
 وقيل : هو بدل من اليوم الأول . (انْظُرُونَا نَقْتَبِسْ) قراءة العامة بوصل الألف مضمومة
 الظاء من نظر ، والنظر الانتظار أى أنتظرونا . وقرأ الأعمش وحمة ويحيى بن وثاب « انْظُرُونَا »
 بقطع الألف وكسر الظاء من الإنظار . أى أمهلونا وأخرونا ؛ أنظرته أخرته وأستنظرته
 أى آستمهلته . وقال الفراء : تقول العرب : أنظرنى أنتظرنى ؛ وأنشد لعمر بن كاثوم :

أبا هند فلا تعجل علينا * وأنظرنا تحببك اليقينا

أى أنتظرنا . (نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ) أى نستضيء من نوركم . قال ابن عباس وأبو أمامة :
 يغشى الناس يوم القيامة ظلمة — قال الماوردى : أظنها بعد فصل القضاء — ثم يعطون
 نورا يمشون فيه . قال المفسرون : يعطى الله المؤمنين نورا يوم القيامة على قدر أعمالهم يمشون
 به على الصراط ، ويعطى المنافقين أيضا نورا خديعة لهم بدليله قوله تعالى : « وَهُوَ خَادِعُهُمْ » .
 وقيل : إنما يعطون النور ؛ لأن جميعهم أهل دعوة دون الكافر ، ثم يسلب المنافق نوره
 لنفاقه ؛ قاله ابن عباس . وقال أبو أمامة : يعطى المؤمن النور ويترك الكافر والمنافق بلا نور .
 وقال الكلبي : بل يستضيء المنافقون بنور المؤمنين ولا يعطون النور ، فبينما هم يمشون

إذ بعث الله فيهم ريحاً وظلماً فاطفاً بذلك نور المنافقين؛ فذلك قوله تعالى : « رَبَّنَا آتِنَا نُورًا » يقوله المؤمنون ؛ خشية أن يسلبوه كما سلبه المنافقون ، فإذا بقى المنافقون في الظلمة لا يبصرون مواضع أقدامهم قالوا للمؤمنين : « أَنْظِرُونَا نَقْتَسِسَ مِنْ نُورِكُمْ » . (قِيلَ أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ) أى قالت لهم الملائكة « أَرْجِعُوا » . وقيل : بل هو قول المؤمنين لهم « أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ » إلى الموضع الذى أخذنا منه النور فأطلبوا هنالك لأنفسكم نورا فإنكم لا تقتبسون من نورنا . فلما رجعوا وانعزلوا فى طلب النور (ضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ) . وقيل : أى هـلا طلبتم النور من الدنيا بأن تؤمنوا . « بِسُورٍ » أى سُورٌ ؛ والباء صلة . قاله الكسائى . والسور حاجز بين الجنة والنار . وروى أن ذلك السور ببیت المقدس عند موضع يعرف بوادى جهنم . (بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ) يعنى ما إلى منه المؤمنين (وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ) يعنى ما إلى المنافقين . قال كعب الأحمار : هو الباب الذى ببیت المقدس المعروف بباب الرحمة . وقال عبد الله بن عمرو : إنه سور بيت المقدس الشرق باطنه فيه المسجد « وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ » يعنى جهنم . ونحوه عن ابن عباس . وقال زياد بن أبى سودة : قام عبادة ابن الصامت على سور بيت المقدس الشرق فبكى ، وقال : من هاهنا أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جهنم . وقال قتادة : هو حائط بين الجنة والنار « بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ » يعنى الجنة « وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ » يعنى جهنم . وقال مجاهد : إنه حجاب كما فى « الأعراف » وقد مضى القول فيه ^(١) . وقد قيل : إن الرحمة التى فى باطنه نور المؤمنين ، والعذاب الذى فى ظاهره ظلمة المنافقين .

قوله تعالى : (يَنَادُونَهُمْ) أى ينادى المنافقون المؤمنين (أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ) فى الدنيا يعنى نصلى مثل ما تصالون ، ونغزو مثل ما تغزون ، ونفعل مثل ما تفعلون (فَقَالُوا بَلَى) أى يقول المؤمنون « بَلَى » قد كنتم معنا فى الظاهر (وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ) أى استعملتموها فى الفتنة . وقال مجاهد : أهلكتموها بالنفاق . وقيل : بالمعاصى ؛ قاله أبو سنان . وقيل : بالشهوات واللذات

رواه أبو نعيم الحمّاداني . ((وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ)) أى « تَرَبَّصْتُمْ » بالنبي صلى الله عليه وسلم الموت وبالمؤمنين الدوائر . وقيل : « تَرَبَّصْتُمْ » بالتوبة « وَارْتَبْتُمْ » أى شككتكم فى التوحيد والنبوة ((وَغَرَّكُمْ الْأَمَانِي)) أى الأباطيل . وقيل : طول الأمل . وقيل : هو ما كانوا يتمنونونه من ضعف المؤمنين ونزول الدوائر بهم . وقال قتادة : الأمانى هنا خدع الشيطان . وقيل : الدنيا ؛ قاله عبد الله بن عباس^(١) . وقال أبو سنان : هو قوطهم سيفقر لنا . وقال بلال بن سعد : ذكرك حسناتك ونسيانك سيئاتك غرة . ((حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ)) يعنى الموت . وقيل : نصرة نبيه صلى الله عليه وسلم . وقال قتادة : إلفاؤهم فى النار . ((وَغَرَّكُمْ)) أى خدعكم ((بِإِلَهِ الْغُرُورِ)) أى الشيطان . قاله عكرمة ؛ وقيل : الدنيا ؛ قاله الضحاك . وقال بعض العلماء : إن للباطى بالماسى معتبرا ، وللاخر بالأول مزدجرا ، والسعيد من لا يفتر بالطمع ، ولا يركن إلى الخدع ومن ذكر المنية نسى الأمانة ، ومن أطال الأمل نسى العمل ، وغفل عن الأجل . وجاء « الْغُرُورُ » على لفظ المبالغة للكثرة . وقرأ أبو حيوة ومحمد بن السميع وسماك بن حرب « الْغُرُورُ » بضم الغين يعنى الأباطيل وهو مصدر . وعن ابن عباس : أن نبي الله صلى الله عليه وسلم خط لنا خطوطا ، وخط منها خطا ناحية فقال : « أتدرون ما هذا هذا مثل ابن آدم ومثل التنى وتلك الخطوط الآمال بينما هو يتنى إذ جاءه الموت » . وعن ابن مسعود قال : خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا مربعا ، وخط فى وسطه خطا وجعله خارجا منه ، وخط عن يمينه ويساره خطوطا صغارا فقال : « هذا ابن آدم وهذا أجله محيط به وهذا أمله قد جاوز أجله وهذه الخطوط الصغار الأعراض فإن أخطاه هذا نهشه هذا وإن أخطاه هذا نهشه هذا » .

قوله تعالى : ((فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ)) أيها المنافقون ((وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا)) أيأسهم من النجاة . وقراءة العامة « يُؤْخَذُ » بالياء ؛ لأن التانيث غير حقيقى ؛ ولأنه قد فصل بينها وبين الفعل . وقرأ ابن عامر ويعقوب « تُؤْخَذُ » بالتاء واختاره أبو حاتم لتانيث الفدية . والأول

(١) فى بعض الأصول : عبد الله بن عباس .

اختيار أبى عبيد؛ أى لا يقبل منكم بدل ولا عوض ولا نفس أخرى . ﴿ مَاؤَاكُمُ النَّارُ ﴾ أى مقامكم ومثلكم ﴿ هِيَ مَوْلَاكُمْ ﴾ أى أولى بكم والمولى من يتولى مصالح الإنسان ، ثم أستعمل فيمن كان ملازماً للشيء ، وقيل : أى النار تملك أمرهم ، بمعنى أن الله تبارك وتعالى يرغب فيها الحياة والعقل فهى تتميز غيظاً على الكفار ، ولهذا خوطبت فى قوله تعالى : « يَوْمَ نَقُولُ لَهُمْ هَلْ أَنتَلَّاتِ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ » . ﴿ وَيُسَّ الْمَصِيرُ ﴾ أى ساءت مرجعاً ومصيراً .

قوله تعالى : أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿١٥﴾ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى يقرب ويحين ، قال الشاعر :

أَلَمْ يَأْنِ لِي يَا قَلْبُ أَنْ أَتْرِكَ الْجَهْلَ * وَأَنْ يُحْدِثَ الشَّيْبُ الْمَبِينُ لَنَا عَقْلًا

وما ضيه أُنَى بالقصر يَأْنِي . ويقال : آن لك — بالمد — أن تفعل كذا يَبِينُ أيًا أى حان ، مثل آنى لك وهو مقلوب منه . وأنشد ابن السكيت :

أَلْيَيْنَ لِي أَنْ تَجَلِّيَ عَمَائِي * وَأَقْصُرُ عَنْ لَيْلِي بَلَى قَدْ آنَى لِيَا

بجمع بين اللغتين . وقرا الحسن « أَلْيَيْنَ » وأصلها « ألم » زيدت « ما » فهى نفى لقول القائل : قد كان كذا ؛ و « لم » نفى لقوله : كان كذا . وفى صحيح مسلم عن ابن مسعود قال : ما كان بين إسلامنا وبين أن عاتبنا الله بهذه الآية « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » إلا أربع سنين . قال الخليل : العتاب مخاطبة الإدلال ومذاكرة المواجهة ؛ تقول عاتبته . عاتبة ﴿ أَنْ تَخْشَعَ ﴾ أى تذلل وتلين ﴿ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ ﴾

روى أن المزاح والضحك كثير في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما ترفعوا بالمدينة، فنزلت الآية؛ ولما نزلت هذه الآية قال صلى الله عليه وسلم: «إن الله يستبطنكم بالخشوع» فقالوا عند ذلك: خَشَعْنَا. وقال ابن عباس: إن الله استبطن قلوب المؤمنين، فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن. وقيل: نزلت في المنافقين بعد الهجرة بسنة، وذلك أنهم سألوا سامان أن يحدثهم بعجائب التوراة فنزلت «الرَّتِلَكُ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ» إلى قوله: «تَحْنُ نَقْصُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ» الآية؛ فأخبرهم أن هذا القصص أحسن من غيره وأنفع لهم، فكفوا عن سامان، ثم سألوه مثل الأول فنزلت: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ» فعلى هذا التأويل يكون الذين آمنوا في العلانية باللسان. قال السدي وغيره: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا» بالظاهر وأسروا الكفر «أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ». وقيل: نزلت في المؤمنين. قال سعد: قيل يا رسول الله لو قصصت علينا فنزل «تَحْنُ نَقْصُ عَلَيْكَ» فقالوا بعد زمان: لو حدثتنا فنزل «اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ» فقالوا بعد مدة لو ذكرتنا فانزل الله تعالى «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ» ونحوه عن ابن مسعود قال: ما كان بين إسلامنا وبين أن عوتبتنا بهذه الآية إلا أربع سنين، فجعل ينظر بعضنا إلى بعض ويقول: ما أحدثنا؟ قال الحسن: استبطنهم وهم أحب خلقه إليه. وقيل: هذا الخطاب لمن آمن بموسى وعيسى دون محمد عليهم السلام لأنه قال عقيب هذا: «وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ» أي ألم يأن للذين آمنوا بالتوراة والإنجيل أن تلبس قلوبهم للقرآن، ألا يكونوا كمتقدمي قوم موسى وعيسى؛ إذ طال عليهم الأمد بينهم وبين نبيهم فقصت قلوبهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَكُونُوا﴾ أي وألا يكونوا فهو منصوب عطفا على «أَنْ تَخْشَعَ». وقيل: مجزوم على النهي؛ مجازة ولا يكونن؛ ودليل هذا التأويل رواية رؤيس عن يعقوب «وَلَا تَكُونُوا» بالتاء؛ وهي قراءة عيسى وابن إسحاق. يقول: لا تسلكوا سبيل اليهود والنصارى؛ أعطوا التوراة والإنجيل فطالت الأزمان بهم. قال ابن مسعود: إن بني إسرائيل

لمّا طال عليهم الأمد قست قلوبهم ، فأخترعوا كتاباً من عند أنفسهم استحلته أنفسهم ، وكان الحق يحول بينهم وبين كثير من شروعاتهم ، حتى نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون . ثم قالوا : أعرضوا هذا الكتاب على بنى إسرائيل ، فإن تابعوكم فأتركوهم وإلا فاقتلوهم . ثم أصطاحوا على أن يرسلوه إلى عالم من علمائهم ، وقالوا : إن هو تابعنا لم يخالفنا أحداً ، وإن أبى قتلناه فلا يختلف علينا بعده أحد ، فأرسلوا إليه ، فكتب كتاب الله في ورقة وجعلها في [قرن ^(١) وعلقه في عنقه ثم لبس عليه ثيابه ، فأتاهم فعرضوا عليه كتابهم ، وقالوا : أتؤمن بهذا ؟ فضرب بيده على صدره ، وقال : آمنت بهذا يعني المعلق على صدره . فأفترقت بنو إسرائيل على بضعة وسبعين ملة ، وخير ملهم أصحاب ذى القرن . قال عبد الله : ومن يعيش منكم فسيرى منكراً ، وبحسب أحدكم إذا رأى المنكر لا يستطيع أن يغيره أن يعلم الله من قلبه أنه له كاره . وقال مقاتل بن حيان ^(٢) : يعني مؤمنى أهل الكتاب طال عليهم الأمد وأستبطئوا بعث النبي صلى الله عليه وسلم (فَكَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ) يعني الذين ابتدعوا الرهبانية أصحاب الصوامع . وقيل : من لا يعلم ما يتدين به من الفقه ويخالف من يعلم . وقيل : هم من لا يؤمن في علم الله تعالى . ثبتت طائفة منهم على دين عيسى حتى بعث النبي صلى الله عليه وسلم فآمنوا به ، وطائفة منهم رجعوا عن دين عيسى وهم الذين فسقهم الله . وقال محمد بن كعب : كانت الصحابة بمكة مجدين ، فلما هاجروا أصابوا الريف والنعمة ، ففتروا عما كانوا فيه ، فقسست قلوبهم ، فوعظهم الله فأفاقوا . وذكر ابن المبارك : أخبرنا مالك بن أنس ، قال بلغني أن عيسى عليه السلام قال لقومه : لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله تعالى فتفسد قلوبكم ، فإن القلب القاسى بعيد من الله ولكن لا تعلمون . ولا تنظروا في ذنوب الناس كأنكم أرباب وأنظروا فيها — أو قال في ذنوبكم — كأنكم عبيد ، فإنما الناس رجالان معاف وميتلى ، فأرحموا أهل البلاء ، وأحمدوا الله على العافية . وهذه الآية « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » كانت سبب توبة الفضيل بن عياض وابن المبارك رحمهما الله

(١) الزيادة من تفسير العاقرى . (٢) في بعض التفاسير مقاتل بن سايان وهو المفسر .

تعالى . ذكر أبو المطرف عبد الرحمن بن مروان القلاني قال : حدثنا أبو محمد الحسن بن رشيق ، قال حدثنا علي بن يعقوب الزيات ، قال حدثنا إبراهيم بن هشام ، قال حدثنا زكريا ابن أبي أبان ، قال حدثنا الليث بن الحرث قال حدثنا الحسن بن داهر ، قال سئل عبد الله بن المبارك عن بدء زهده قال : كنت يوما مع إخواني في بستان لنا ، وذلك حين حامت الثمار من ألوان الفواكه ، فأكلنا وشربنا حتى الليل فقمنا ، وكنت مولعا بضرب العود والطنبور ، فقامت في بعض الليل فضربت بصوت يقال له راشين السحر^(١) ، وأراد سنان يغني ، وطائر يصيح فوق رأسي على شجرة ، والعود بيدي لا يجيبنى إلى ما أريد . وإذا به ينطق كما ينطق الإنسان — يعني العود الذي بيده — ويقول : « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ » قلت : بلى والله ! وكسرت العود ، وصرفت من كان عندي ، فكان هذا أول زهدي وتشميري . وبلغنا عن الشعر الذي أراد ابن المبارك أن يضرب به في العود :

أَلَمْ يَأْنِ لِي مِنْكَ أَنْ تَرْحَمَا * وَتَمِيسَ الْعَوَازِلَ وَاللُّؤْمَا
وَتَرْنِي لَصَبٍّ بِكُمْ مُغْرَمٌ * أَقَامَ عَلَى هَجْرِكُمْ مَا تَمَا
يَبِيتُ إِذَا جَنَّهُ لَيْلُهُ * يُرَاعِي الْكَوَاكِبَ وَالْأَنْجَمَا
وماذا على الظبي لو أنه * أَحَلَّ مِنَ الْوَصْلِ مَا حَرَّمَا

وأما الفضيل بن عياض فكان سبب توبته أنه عشق جارية فواعدته ليلا ، فبينما هو يرتق الجدران إليها إذ سمع قارئا يقرأ : « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » فرجع الفهقري وهو يقول : بلى والله قد آن ، فأواه الليل إلى خربة وفيها جماعة من السابلة ، وبعضهم يقول لبعض : إن فضيلا يقطع الطريق . فقال الفضيل : أواه ! أراني بالليل أسمى في معاصي الله وقوم من المسلمين يخافونني ! اللهم إني قد تبت إليك ، وجعلت توبتي إليك جواريتك الحرام .

(١) هكذا في الأصول ولم نقف عليها بعد البحث .

قوله تعالى : ﴿ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ أى « يُحْيِي الْأَرْضَ » الجديبة « بعد موتها » بالمطر . وقال صالح المرى : المعنى يلين القلوب بعد قساوتها . وقال جعفر ابن محمد : يحييها بالعدل بعد الجور . وقيل : المعنى فكذلك يحيي الكافر بالهدى إلى الإيمان بعد موته بالكفر والضلالة . وقيل : كذلك يحيي الله الموتى من الأمم ، ويميز بين الخاشع قلبه وبين القاسى قلبه . ﴿ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ أى إحياء الله الأرض بعد موتها دليل على قدرة الله وأنه لمحي الموتى .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضَعُفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ١٩١ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِعَايِلَتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ١٩٢ ﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ ﴾ قرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم بتخفيف الصاد فيهما من التصديق ، أى المصدقين بما أنزل الله تعالى . الباقون بالتشديد أى المتصدقين والمتصدقات فادغمت التاء فى الصاد . وكذلك فى مصحف أبى وهو حث على الصدقات ؛ ولهذا قال : ﴿ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ بالصدقة والنفقة فى سبيل الله . قال الحسن : كل ما فى القرآن من القرض الحسن فهو التطوع . وقيل : هو العمل الصالح من الصدقة وغيرها محتسبا صادقا . وإنما عطف بالفعل على الاسم ؛ لأن ذلك الاسم فى تقدير الفعل ؛ أى إن الذين صدقوا وأقرضوا ﴿ يَضَعُفُ لَهُمْ ﴾ أمثالها . وقراءة العامة بفتح العين على ما لم يسم فاعله . وقرأ الأعمش « يَضَاعِفُهُ » بكسر العين وزيادة هاء . وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب « يَضَعُفُ » بفتح العين وتشديدها . ﴿ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴾ يعنى الجنة .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ﴾ اختلف في « الشهداء » هل هو مقطوع مما قبل أو متصل به . فقال مجاهد وزيد بن أسلم : إن الشهداء والصديقين هم المؤمنون وأنه متصل ، وروى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا يوقف على هذا على قوله « الصادقون » وهذا قول ابن مسعود في تأويل الآية . قال القشيري قال الله تعالى : « فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ » فالصديقون هم الذين يتلون الأنبياء ، والشهداء هم الذين يتلون الصديقين ، والصالحون يتلون الشهداء ، فيجوز أن تكون هذه الآية في جملة من صدق بالرسول أعني « وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ » ويكون المعنى بالشهداء من شهد الله بالوحدانية ، فيكون صديق فوق صديق في الدرجات ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن أهل الجنات الملايراهم من دونهم كما يرى أحدكم الكوكب الذي في أفق السماء وإن أبا بكر وعمر منهم وأنعم^(١) » وروى عن ابن عباس ومسروق أن الشهداء غير الصديقين . فالشهداء على هذا منفصل مما قبله والوقف على قوله : « الصادقون » حسن . والمعنى « وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ » أي لهم أجر أنفسهم ونور أنفسهم . وفيهم قولان : أحدهما — أنهم الرسل يشهدون على أممهم بالتصديق والتكذيب ، قاله الكلبي ، ودليله قوله تعالى : « وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا » . الثاني — أنهم أمم الرسل يشهدون يوم القيامة ، وفيما يشهدون به قولان : أحدهما — أنهم يشهدون على أنفسهم بما عملوا من طاعة ومعصية . وهذا معنى قول مجاهد . الثاني — يشهدون لأنبيائهم بتبليغهم الرسالة إلى أممهم ، قاله الكلبي . وقال مقاتل قولاً ثالثاً : إنهم القتل في سبيل الله تعالى . ونحوه عن ابن عباس أيضاً قال : أراد شهداء المؤمنين . والواو واو الابتداء . والصديقون على هذا القول مقطوع من الشهداء .

(١) « أنما » أي زادا وفضلا . وقيل معناه صاروا إلى النعم ودخلا فيه .

وقد اختلف في تعيينهم ؛ فقال الضحاك : هم ثمانية نفر ؛ أبو بكر وعمر وزيد وعثمان وطاعة والزبير وسعد وحمة . وتابعهم عمر بن الخطاب رضى الله عنهم ؛ ألحقه الله بهم لما صدق نبيه صلى الله عليه وسلم . وقال مقاتل بن حيان ؛ الصديقون هم الذين آمنوا بالرسول ولم يكذبوهم طرفة عين ، مثل مؤمن آل فرعون ، وصاحب آل ياسين ، وأبي بكر الصديق ، وأصحاب الأخدود .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ أى بالرسول والمعجزات ﴿ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴾ فلا أجر لهم ولا نور .

قوله تعالى : ﴿ أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴾ (٢٥) سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ (٢٦)

قوله تعالى : ﴿ أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ ﴾ وجه الاتصال أن الإنسان قد يترك الجهاد خوفا على نفسه من القتل ، وخوفا من لزوم الموت فينبى أن الحياة الدنيا منقضية فلا ينبغي أن يترك أمر الله محافظة على ما لا يبقى . و « ما » صلة تقديره : أعلموا أن الحياة الدنيا لعب باطل وهو فرح ثم ينقضى . وقال قتادة : لعب وهو أكل وشرب . وقيل : إنه على المعهود من اسمه ؛ قال مجاهد : كل لعب هو . وقد مضى هذا المعنى

في « الأنعام » ^(١) وقيل : اللعب ما رغب في الدنيا ، واللهو ما ألهى عن الآخرة ؛ أى شغل عنها ، وقيل : اللعب الاقتناء واللهو النساء . « وَزِينَةً » الزينة ما يترين به ، فالكافر يترين بالدنيا ولا يعمل للآخرة ، وكذلك من ترين في غير طاعة الله . « وَتَفَاخُرًا بَيْنَكُمْ » أى يفخر بعضهم على بعض بها . وقيل : بالخلقة والقوة . وقيل : بالأنساب على عادة العرب في المفخرة بالآباء . وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله أوسع إلى أن تواضعوا حتى لا يبغى أحد على أحد ولا يفخر أحد على أحد » وضح عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : « أربع في أمي من أمر الجاهلية الفخر في الأحساب » الحديث . وقد تقدم جميع هذا ، « وَتَكَاثُرًا فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ » لأن عادة الجاهلية أن تتكاثر بالأبناء والأموال ، وتكاثر المؤمنين بالإيمان والطاعة . قال بعض المتأخرين : « لعب » كلعب الصبيان « واهو » كلهو الفتيان « وزينة » كزينة النسوان « وتفخر » كتفاخر الأقران « وتكاثر » كتكاثر الدهقان . وقيل : المعنى أن الدنيا كهذه الأشياء في الزوال والفناء . وعن علي رضي الله عنه قال لعمار : لا تحزن على الدنيا فإن الدنيا ستة أشياء ، مأكول ومشروب وملبوس ومشغوم ومركوب ومنكسوح ، فأحسن طعامها العسل وهو بزقة ذبابة ، وأكثر شراها الماء ويستوى فيه جميع الحيوان ، وأفضل ملبوسها الديباج وهو نسج دودة ، وأفضل المشغوم المسك وهو دم فأرة ، وأفضل المركوب الفرس وعليها يقتل الرجال ، وأما المنكسوح فالنساء وهو مبال في مبال ؛ والله إن المرأة لترين أحسنها يراد به أفجعها . ثم ضرب الله تعالى لها مثلا بالزرع في غيث فقال : « كَمَثَلِ غَيْثٍ أَيْ مَطَرٍ » « أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَأُهُ » الكفار هنا الزراع لأنهم يغطون البذر . والمعنى أن الحياة الدنيا كالزرع يعجب الناظرين إليه لحضرته بكثرة الأمطار ، ثم لا يلبث أن يصير هشيئا كأن لم يكن ، وإذا أعجب الزراع فهو غاية ما يستحسن . وقد مضى معنى هذا المثل في « يونس » و « الكهف » ^(٢) . وقيل : ^(٣)

(١) راجع ج ٦ ص ٤١٤ فابعدا طبعة أول أو ثانية .

(٢) راجع ج ٨ ص ٣٢٧ فابعدا » » » .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٤١٢ فابعدا » » » .

الكفار هنا الكافرون بالله عز وجل ؛ لأنهم أشد إعجابا بزينة الدنيا من المؤمنين . وهذا قول حسن ؛ فإن أصل الإعجاب لهم وفيهم ، ومنهم يظهر ذلك ، وهو التعظيم للدنيا وما فيها . وفي الموحدين من ذلك فروع تحدث من شهواتهم ، وتتقلل عندهم وتديق إذا ذكروا الآخرة . وموضع الكاف رفع على الصفة . (ثُمَّ يَبْجُ) أى يحف بعد خضرته (فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا) أى متغيرا عما كان عليه من النضرة . (ثُمَّ يَكُونُ حُطَاءً) أى فتاتا وتينا فيذهب بعد حسنه ، كذلك دنيا الكافر . (وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ) أى للكافرين . والوقوف عليه حسن ، ويتسدى (وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ) أى للؤمنين . وقال الفراء : « وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ » تقديره إما عذاب شديد وإما مغفرة ، فلا يوقف على « شديد » . (وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَمَتَاعٌ الْغُرُورِ) هذا تأكيده ما سبق ؛ أى تنفر الكفار ، فاما المؤمن فالدنيا له متاع بلاغ إلى الجنة . وقيل : العمل للحياة الدنيا متاع الغرور تهيسدا في العمل للدنيا ، وترغيبا في العمل للآخرة .

قوله تعالى : (سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ) أى سارعوا بالأعمال الصالحة التي توجب المغفرة لكم من ربكم . وقيل : سارعوا بالتوبة ؛ لأنها تؤدي إلى المغفرة ؛ قاله الكلبي . وقيل : التكبيرة الأولى مع الإمام ؛ قاله مكحول . وقيل : الصف الأول . (وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) لو وصل بعضها ببعض . قال الحسن : يعنى جميع السموات والأرضين مهسوطتان كل واحدة إلى صاحبتهما . وقيل : يريد لرجل واحد أى لكل واحد جنة بهذه السعة . وقال ابن كيسان : عنى به جنسة واحدة من الجنات . والعرض أقل من الطول ؛ ومن عادة العرب أنها تعبر عن سعة الشيء بعرضه دون طوله . قال :

كَانَ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ « عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ كِفَّةُ حَاوِيلِ »

وقد مضى هذا كله فى « آل عمران » . وقال طارق بن شهاب : قال قوم من أهل الحيرة لعمر رضى الله عنه أرايت قول الله عز وجل « وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ »

فأين النار ؟ فقال لهم عمر : رأيتم الليل إذا ولى وجاء النهار أين يكون الليل ؟ فقالوا : لقد نزلت بما في السوراة مثله . « أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ » شرط الإيمان لا غير وفيه تقوية الرجاء . وقد قيل : شرط الإيمان هنا وزاد عليه في « آل عمران » فقال « أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ » . « ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ » أى إن الجنة لا تتال ولا تدخل إلا برحمة الله تعالى وفضله . وقد مضى هذا في « الأعراف » وغيرها . « وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ » .

قوله تعالى : مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿٢٣﴾ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ » قال مقاتل : الفحط وقلة النبات والثمار . وقيل : الجوائح في الزرع . « وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ » بالأوصاب والأسقام ؛ قاله قتادة . وقيل : إقامة الحدود ؛ قاله ابن حبان . وقيل : ضيق المعاش . وهذا معنى رواه ابن جرير « إِلَّا فِي كِتَابٍ » يعنى في اللوح المحفوظ . « مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا » الضمير في « نَبْرَأَهَا » عائد على النفوس أو الأرض أو المصائب أو الجميع . وقال ابن عباس : من قبل أن يخلق المصيبة . وقال سعيد بن جبير : من قبل أن يخلق الأرض والنفوس . « إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ » أى خلق ذلك وحفظ جميعه « عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ » هين . قال الربيع بن صالح : لما أخذ سعيد بن جبير رضى الله عنه بكيت ؛ فقال : ما يبكيك ؟ قلت : أبكى لما أرى بك ولما تذهب إليه . قال :

فلا تبتك فإنه كان في علم الله أن يكون، ألم تسمع قوله تعالى: « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ » الآية . وقال ابن عباس : لما خلق الله القلم قال له أكتب ، فكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة . وقد ترك لهذه الآية جماعة من الفضلاء الدواء في أمراضهم فلم يستعملوه ثقة برهم وتوكلا عليه ، وقالوا قد علم الله أيام المرض وأيام الصحة ، فلو حرص الخلق على تقليل ذلك أوزيادته ما قدروا ؛ قال الله تعالى : « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا » . وقد قيل : إن هذه الآية تتصل بما قبل ، وهو أن الله سبحانه هون عليهم ما يصيبهم في الجهاد من قتل وجرح ، وبين أن ما يخلفهم عن الجهاد من المحافظة على الأموال وما يقع فيها من خسران ، فالكل مكتوب مقدر لا مدفع له ، وإنما على المرء امتثال الأمر ، ثم أذهبهم فقال هذا ((لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ)) أى حتى لا تحزنوا على ما فاتكم من الرزق ؛ وذلك أنهم إذا علموا أن الرزق قد فرغ منه لم يأسوا على ما فاتهم منه . وعن ابن مسعود أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا يجحد أحدكم طعم الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطاه لم يكن ليصيبه " ثم قرأ « لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ » أى كي لا تحزنوا على ما فاتكم من الدنيا فإنه لم يقدر لكم ولو قدر لكم لم يفتكم ((وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ)) أى من الدنيا ؛ قاله ابن عباس . وقال سعيد بن جبير : من العافية والخصب ، وروى عكرمة عن ابن عباس : ليس من أحد إلا وهو يحزن ويفرح ، ولكن المؤمن يجعل مصيبته صبرا وغبته شكرا . والحزن والفرح المنهى عنهما هما اللذان يتعمدى فيهما إلى ما لا يجوز . قال الله تعالى : ((وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ)) أى متكبر بما أوتي من الدنيا ، فخور به على الناس . وقراءة العامة « آتاكم » بمد الألف أى أعطاكم من الدنيا . واختاره أبو حاتم . وقرأ أبو العالية ونصر بن عاصم وأبو عمرو « آتاكم » بقصر الألف واختاره أبو عبيد . أى جاءكم ، وهو معادل لـ «فاتكم» ولهذا لم يقل آتاكم . قال جعفر بن محمد الصادق : يابن آدم مالك تأسى على مفقود لا يرده عليك القوت ، أو تفرح بموجود لا يتركه في يدك الموت . وقيل لبزرجهر : أيما الحكيم ! مالك لا تحزن على ما فات ، ولا تفرح بما هو آت ؟ قال : لأن الفات لا يتلافى بالعبرة ، والآتى لا يستدام بالحبرة .

وقال الفضيل بن عياض في هذا المعنى : الدنيا مُبِيدٌ ومُفِيدٌ ، فما أباد فلا رجعة له ، وما أفاد أذن بالرحيل . وقيل : المختال الذي ينظر إلى نفسه بعين الافتخار ، والفخور الذي ينظر إلى الناس بعين الاحتقار وكلاهما يشرك خفي . والفخور بمثلة المصراة تشد أخلافها ليجتمع فيها اللبن ، فيتوهم المشتري أن ذلك معتاد وليس كذلك ، فكنكك الذي يرى من نفسه حالا وزينة وهو مع ذلك مدع فهو الفخور .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَخْلُون ﴾ أى لا يحب المختالين « الَّذِينَ يَخْلُون » . « الَّذِينَ » في موضع خفض نعتا للمختال . وقيل : رفع بالابتداء أى الذين يخلون فإله غنى عنهم . قيل : أراد رؤساء اليهود الذين يخلون ببيان صفة مجد صلى الله عليه وسلم التى فى كتبهم ؛ لئلا يؤمن به الناس فتذهب مأكلتهم . قاله السدى والكلبي . وقال سعيد بن جبير : « الَّذِينَ يَخْلُون » يعنى بالعلم ﴿ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ ﴾ أى بالآياعلموا الناس شيئا . زيد بن أسلم : إنه البخيل بأداء حق الله عز وجل . وقيل : إنه البخيل بالصدقة والحقوق ؛ قاله عامر بن عبد الله الأشعري . وقال طاوس : إنه البخيل بما فى يديه . وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى . وفزق أصحاب الخواطر بين البخيل والسخاء بفرقين : أحدهما أن البخيل الذى يلتذ بالإمساك . والسخى الذى يلتذ بالإعطاء . الثانى — إن البخيل الذى يعطى عند السؤال ، والسخى الذى يعطى بغير سؤال . ﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّ ﴾ أى عن الإيمان ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ ﴾ غنى عنه . ويجوز أن يكون لما حث على الصدقة أعلمهم أن الذين يخلون بها ويأمرون الناس بالبخل بها فإن الله غنى عنهم . وقراءة العامة « بالبخيل » بضم الباء وسكون الخاء . وقرأ أنس وعبيد بن عمير ويحيى ابن يعمر ومجاهد وحيد وآبن محيصن وحمة والكسائى « بِالْبَخْلِ » بفتحيتين وهى لغة الأنصار . وقرأ أبو العالية وآبن السميع « بِالْبَخْلِ » بفتح الباء وإسكان الخاء . وعن نصر بن عاصم ^(٢) « الْبُخْلُ » بضمهتين وكلها لغات مشهورة . وقد تقدم الفرق بين البخيل والسخى فى آخر « آل عمران » .

(١) يريد ما يأكلونه من الناس باسم الذين من الأموال .

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٩٣ طبعة أولى أو ثانية .

وقرأ نافع وابن عامر ((فَإِنَّ اللَّهَ الْعَلِيُّ الْحَمِيدُ)) بغير « هو » ، والباقون « هُوَ الْعَلِيُّ » على أن يكون فصلاً . ويجوز أن يكون مبتدأ و « الْعَلِيُّ » خبره والجملة خبر إن . ومن حذفها فالأحسن أن يكون فصلاً ؛ لأن حذف الفصل أسهل من حذف المبتدأ .

قوله تعالى : لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٥﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النَّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ((لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ)) أى بالمعجزات البينة والشرائع الظاهرة ، وقيل : الإخلاص لله تعالى فى العبادة ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، بذلك دعت الرسل ؛ نوح فمن دونه إلى محمد صلى الله عليه وسلم . ((وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ)) أى الكتاب ؛ أى أوحينا إليهم خبر ما كان قبلهم ((وَالْمِيزَانَ)) قال ابن زيد : هو ما يوزن به ويتعامل ((لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ)) أى بالعدل فى معاملاتهم . وقوله : « بِالْقِسْطِ » يدل على أنه أراد الميزان المعروف . وقال قوم : أراد به العدل . قال القشيري : وإذا حملناه على الميزان المعروف ، فالمعنى أنزلنا الكتاب ووضعنا الميزان فهو من باب :

* عَلَقَتْهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا *

ويدل على هذا قوله تعالى : « وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ » ثم قال : « وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ » وقد مضى القول فيه . ((وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ)) روى عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض الحديد

والنار والماء والملح . وروى عكرمة عن ابن عباس قال : ثلاثة أشياء نزلت مع آدم عليه السلام ، الحجر الأسود وكان أشد بياضا من الثلج وعصا موسى وكانت من آس الجنة ، طولها عشرة أذرع مع طول موسى ، والحديد أنزل معه ثلاثة أشياء السندان والكلبتان والميعة وهي المطرقة ذكره الماوردي . وقال الثعلبي : قال ابن عباس نزل آدم من الجنة ومعه من الحديد خمسة أشياء من آلة الحدادين ؛ السندان ، والكلبتان ، والميعة ، والمطرقة ، والإبرة . وحكاه القشيري قال : والميعة ما يحدد به ؛ يقال وَقَعْتُ الحديدَ أقعها أى أحدثتها . وفي الصحاح : والميعة الموضع الذى يالقه البازى فيقع عليه ، وخشبة القصار التى يدق عليها والمطرقة والمسنن الطويل . وروى أن الحديد أنزل فى يوم الثلاثاء . « فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ » أى لإهراق الدماء . ولذلك نهى عن الفصد والحجامة فى يوم الثلاثاء ؛ لأنه يوم جرى فيه الدم . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « فى يوم الثلاثاء ساعة لا يقرأ فيها الدم » . وقيل : « أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ » أى أنشأناه وخلقناه ؛ كقوله تعالى : « وَأَنْزَلْ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ » وهذا قول الحسن . فيكون من الأرض غير منزل من السماء . وقال أهل المعانى : أى أخرج الحديد من المعادن وعلمهم صنعته بوحيه . « فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ » يعنى السلاح والكراع والجنّة . وقيل : أى فيه من خشية القتل خوف شديد . « وَمَنْ أَفْعُ لِلنَّاسِ » قال مجاهد : يعنى جنة . وقيل : يعنى أنتفاع الناس بالمساعون من الحديد ، مثل السكين والفأس والإبرة ونحوه . « وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ » أى أنزل الحديد ليعلم من ينصره . وقيل : هو عطف على قوله تعالى : « لَيَقُومَنَّ النَّاسُ بِالْقِسْطِ » أى أرسلنا رسلنا وأنزلنا معهم الكتاب ، وهذه الأشياء ؛ ليتعامل الناس بالحق ، « وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ » وليرى الله من ينصر دينه « وَ » ينصر « رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ » قال ابن عباس : ينصرونهم لا يكذبونهم ، ويؤمنون بهم « بِالْغَيْبِ » أى وهم لا يرونهم . « إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ » « قَوِيٌّ » فى أخذه « عَزِيزٌ » أى منيع غالب . وقد تقدم . وقيل : « بِالْغَيْبِ » بالإخلاص .

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ) فصل ما أجمل من إرسال الرسل بالكتب ، وأخبر أنه أرسل نوحا وإبراهيم وجعل النبوة في نسلهما (وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ) أى جعلنا بعض ذريتهما الأنبياء ، وبعضهم أمما يتلون الكتب المنزلة من السماء ؛ التوراة والإنجيل والزبور والفرقان . وقال ابن عباس : الكتاب الخط بالقلم (فَمِنْهُمْ) أى من آثم إبراهيم ونوح (مُهْتَدٍ) . وقيل : « فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ » أى من ذريتهما مهتدون . (وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ) كافرون خارجون عن الطاعة .

قوله تعالى : ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٧﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (ثُمَّ قَفَّيْنَا) أى أتبعنا (عَلَىٰ آثَرِهِمْ) أى على آثار الذرية . وقيل : على آثار نوح وإبراهيم (بِرُسُلِنَا) موسى وإلياس وداود وسليمان ويونس وغيرهم (وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ) فهو من ذرية إبراهيم من جهة أمه (وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ) وهو الكتاب المنزل عليه . وتقدم اشتقاقه في أول سورة « آل عمران » .

الثانية — قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ) على دينه يعنى الحوارين وأتباعهم (رَأْفَةً وَرَحْمَةً) أى مودة فكان يواد بعضهم بعضا . وقيل : هذا إشارة إلى أنهم أمروا في الإنجيل بالصلح وترك إيذاء الناس وإلآن الله قلوبهم لذلك ، بخلاف اليهود الذين قسمت قلوبهم وحرّفوا الكلم عن مواضعه . والرأفة اللين ، والرحمة الشفقة . وقيل : الرأفة

تخفيف الكلِّ والرحمة تحمل الثقل . وقيل : الرأفة أشد الرحمة . وتم الكلام . ثم قال :
 ﴿ وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا ﴾ أى من قبل أنفسهم . والأحسن أن تكون الرهبانية منصوبة
 بإضمار فعل ؛ قال أبو علي : وأبتدعوها رهبانية أبتدعوها . وقال الزجاج : أى أبتدعوها
 رهبانية كما تقول رأيت زيدا وعمرا كلمت . وقيل : إنه معطوف على الرأفة والرحمة ؛
 والمعنى على هذا أن الله تعالى أعطاهم إياها فغيروا وأبتدعوا فيها . قال الماوردي : وفيها
 قراءتان ؛ إحداها بفتح الراء وهى الخوف من الرب ، الثانية بضم الراء وهى منسوبة
 إلى الرهبان كالرؤنانية من الرضوان ؛ وذلك لأنهم حلوا أنفسهم على المشقات فى الامتناع
 من المطاعم والمشرب والنكاح والتعلق بالكهوف والصوامع ؛ وذلك أن ملوكهم غيروا وبدلوا
 وبقى نفر قليل فترهبوا وتبتلوا . قال الضحاك : إن ملوكا بعد عيسى عليه السلام ارتكبوا المحارم
 ثمانئة سنة ، فأنكرها عليهم من كان بقى على منهاج عيسى فقتلوه ، فقال قوم بقوا بعدهم :
 نحن إذا نهيناهم قتلونا فليس يسعنا المقام بينهم ، فأعزلوا الناس وأخذوا الصوامع . وقال
 قتادة : الرهبانية التى أبتدعوها رفض النساء واتخاذ الصوامع . وفى خبر مرفوع : " هى لحوقهم
 بالبرارى والجبال " . ﴿ مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ ﴾ أى ما فرضناها عليهم ولا أمرناهم بها ؛ قاله ابن
 زيد . وقوله تعالى : ﴿ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ ﴾ أى ما أمرناهم إلا بما يرضى الله ؛ قاله ابن
 مسلم . وقال الزجاج : « مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ » معناه لم نكتب عليهم شيئا البتة . ويكون
 « ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ » بدلا من الهاء والألف فى « كَتَبْنَاهَا » والمعنى : ما كتبنا عليهم إلا ابتغاء
 رضوان الله . وقيل : « إِلَّا ابْتِغَاءَ » الاستثناء منقطع ، والتقدير ما كتبناها عليهم لكن أبتدعوها
 ابتغاء رضوان الله . ﴿ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ﴾ أى فما قاموا بها حق القيام . وهذا خصوص ؛
 لأن الذين لم يرعوها بعض القوم ، وإنما تسببوا بالترهب إلى طلب الرياسة على الناس وأكل
 أموالهم ؛ كما قال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ
 النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ » وهذا فى قوم أذاهم الترهّب إلى طلب الرياسة
 فى آخر الأمر . وروى سفيان الثورى عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
 فى قوله تعالى : « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا » قال : كانت ملوك بعد عيسى بدلوا التوراة والإنجيل

وكان فيهم مؤمنون يقرءون التوراة والإنجيل ويدعون إلى دين الله تعالى ، فقال أناس للملكهم لو قتلت هذه الطائفة . فقال المؤمنون : نحن نكفيكم أنفسنا . فطائفة قالت : آبنوا لنا أسطوانة أرفعونا فيها ، وأعطونا شيئا نرفع به طعامنا وشرابنا ولا نرد عليكم . وقالت طائفة : دعونا نهم في الأرض ونسيح ، ونشرب كما تشرب الوحوش في البرية ، فإذا قدرتم علينا فأقتلونا ، وطائفة قالت : آبنوا لنا دورا في الفيافي ونحتفر الآبار ونحترث البقول فلا تروننا . وليس أحد من هؤلاء إلا وله حميم منهم ففعلوا ، ففضى أولئك على منهاج عيسى ، وخلف قوم من بعدهم ممن قد غير الكتاب فقالوا : نسيح ونتعبد كما تعبد أولئك ، وهم على شركهم لا علم لهم بلإيمان من تقدم من الذين آفقدوا بهم . فذلك قوله تعالى : « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ » الآية . يقول : آبتدعها هؤلاء الصالحون « قَا رَعَوْهَا » المتأخرون « حق رعايتها » (فَاتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ) يعني الذين آبتدعوها أولا ورعوها (وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ) يعني المتأخرين ، فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم إلا قليل جاءوا ، من الكهوف والصوامع والغيران فأمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم .

الثالثة — وهذه الآية دالة على أن كل محدثة بدعة ، فينبغي لمن آبتدع خيرا أن يدوم عليه ، ولا يعدل عنه إلى ضده فيدخل في الآية . وعن أبي أمامة الباهلي — وأسمه صدى بن عجلان — قال : أحدثتم قيام رمضان ولم يكتب عليكم ، إنما كتب عليكم الصيام ، فدوموا على القيام إذ فعلتموه ولا تتركوه ، فإن ناسا من بنى إسرائيل آبتدعوا بدعا لم يكتبها الله عليهم آبتغوا بها رضوان الله فما رعوها حق رعايتها ، فعابهم الله بتركها فقال : « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا » .

الرابعة — وفي الآية دليل على العزلة عن الناس في الصوامع والبيوت ، وذلك مندوب إليه عند فساد الزمان وتغير الأصدقاء والإخوان . وقد مضى بيان هذا في سورة « الكهف »^(١) مستوفي والحمد لله . وفي مسند أحمد بن حنبل من حديث أبي أمامة الباهلي رضى الله عنه قال :

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٦٠ لا بدعها طبعه أولى أم ثانية .

خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية من سراياه فقال : مرَّ رجلٌ بغار فيه شيء من ماء ، فحدث نفسه بأن يقيم في ذلك الغار ، فيقوته ما كان فيه من ماء ويصيب ما حوله من البقل ويتخلّى عن الدنيا . قال : لو أني أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فإن أذن لي فعلت وإلا لم أفعل ، فأتاه فقال : يا نبي الله ! إنني مررت بغار فيه ما يقوتني من الماء والبقل . فحدثتني نفسي بأن أقيم فيه وأتخلّى من الدنيا . قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” إنني لم أبعث باليهودية ولا بالنصرانية ولكني بعثت بالحنيفية السمحة والذي نفس محمد بيده لغدوة أو روضة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ولمقام أحدكم في الصف الأول خير من صلاته ستين سنة “ . وروى الكوفيون عن ابن مسعود ، قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” هل تدري أيّ الناس أعلم “ قال قلت : الله ورسوله أعلم . قال : ” أعلم الناس أبصرهم بالحق إذا اختلف الناس فيه وإن كان مقصرا في العمل وإن كان يزحف على آسته هل تدري من أين آخذ بنو إسرائيل الرهبانية ظهرت عليهم الجبارة بعد عيسى يعملون بمعاصي الله فغضب أهل الإيمان فقاتلوهم فهزم أهل الإيمان ثلاث مرات فلم يبق منهم إلا القليل فقالوا إن أفئتنا فلم يبق للدين أحد يدعو إليه فتعالوا ففترق في الأرض إلى أن يبعث الله النبي الأمي الذي وعدنا عيسى — يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم — ففترقوا في غيران الجبال وأحدثوا رهبانية ففهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر — وتلا « وَرَهْبَانِيَّة » الآية — أتدري ما رهبانية أمي الهجرة والجهاد والصوم والصلوة والحج والعمرة والتكبير على التلاع يا ابن مسعود اختلف من كان قبلكم من اليهود على إحدى وسبعين فرقة ففجأ منهم فرقة وهلك سائرهم واختلف من كان من قبلكم من النصارى على اثنين وسبعين فرقة ففجأ منهم ثلاثة وهلك سائرهم وازرت الملوك وقتلتهم على دين الله ودين عيسى — عليه السلام — حتى قتلوا وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك أقاموا بين ظهرائي قومهم فدعوههم إلى دين الله ودين عيسى بن مريم فاخذتهم الملوك وقتلتهم وقطعتهم بالمشايير وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك ولا بأن يقيموا بين ظهرائي قومهم فيدعوههم إلى دين الله ودين عيسى بن مريم فساحوا في الجبال وترهبوا فيها وهي التي قال الله تعالى فيهم « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا » — الآية — فمن

آمن بي وأتبعني وصدقتني فقد رماها حق رعايتها ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الفاسقون “
 يعنى الذين تهودوا وتنصروا . وقيل : هؤلاء الذين أدركوا هذا صلى الله عليه وسلم فلم يؤمنوا به
 فأولئك هم الفاسقون . وفى الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى إن الأولين أصروا على
 الكفر أيضا فلا تعجب من أهل عصرك إن أصروا على الكفر . والله أعلم .

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ**
يُؤْتِكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٨﴾ **لَيْتَلَا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ**
مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ
الْعَظِيمِ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : **(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا)** أى آمنوا بموسى وعيسى **(اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ)**
 بحمد صلى الله عليه وسلم **(يُؤْتِكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ)** أى مثلين من الأجر على إيمانكم بهيسى
 ومحمد صلى الله عليه وسلم ، وهذا مثل قوله تعالى : **« أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا »**
 وقد تقدم القول فيه . والكيف الحظ والنصيب وقد مضى فى « النساء » وهو فى الأصل
 كساء يكتفل به الراكب فيحفظه من السقوط ؛ قاله ابن جرير . ونحوه قال الأزهرى ؛
 قال : اشتقاقه من الكساء الذى يحويه راكب البعير على سنامه إذا ارتدفه لئلا يسقط ؛ فتأويله
 يؤتكم نصيبين يحفظانكم من هلكة المعاصى كما يحفظ الكيف الراكب . وقال أبو موسى
 الأشعرى : **« كَفْلَيْنِ »** ضعفين بلسان الحبشة . وعن ابن زيد : **« كَفْلَيْنِ »** أجر الدنيا
 والآخرة . وقيل : لما نزلت **« أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا »** افتخر مؤمنو أهل

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٩٧ فا بعدها طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٩٥ فا بعدها طبعة أولى أو ثانية .

الكتاب على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية . وقد استدل بعض العلماء بهذه الآية على أن الحسنة إنما لها من الأجر مثل واحد ؛ فقال : الحسنة اسم عام ينطلق على كل نوع من الإيمان ، وينطلق على عمومها ، فإذا انطلقت الحسنة على نوع واحد فليس له عليها من الثواب إلا مثل واحد . وإن انطلقت على حسنة تشتمل على نوعين كان الثواب ماها مثلين ؛ بدليل هذه الآية فإنه قال : « كَفَلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِي » والكفل النصيب كالإشيل ، بفعل لمن آتق الله وآمن برسوله نصيبين ؛ نصيبا لتقوى الله ونصيبا لإيمانه برسوله . فدل على أن الحسنة التي جعل لها عشر هي التي جمعت عشرة أنواع من الحسنات ، وهو الإيمان الذي جمع الله تعالى في صفته عشرة أنواع ؛ لقوله تعالى : « إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ » الآية بكاملها . فكانت هذه الأنواع العشرة التي هي ثوابها أمثالها فيكون لكل نوع منها مثل . وهذا تأويل فاسد ؛ لخروجه عن عموم الظاهر ؛ في قوله تعالى : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَلٍ هَا » بما لا يحتمله تخصيص العموم ؛ لأن ما جمع عشر حسنات فليس يُجزى عن كل حسنة إلا بمثلها . وبطل أن يكون جزاء الحسنة عشر أمثالها والأخبار دالة عليه . وقد تقدم ذكرها . ولو كان كما ذكر لما كان بين الحسنة والسيئة فرق .

((وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا)) أى بيانا وهدى ؛ عن مجاهد . وقال ابن عباس : هو القرآن . وقيل : ضياء ((تَمْشُونَ بِهِ)) فى الآخرة على الصراط ، وفى القيامة إلى الجنة . وقيل تمشون به فى الناس تدعونهم إلى الإسلام فتكونون رؤساء فى دين الإسلام لا تزول عنكم رئاسة كنتم فيها . وذلك أنهم خافوا أن تزول رياستهم لو آمنوا بمحمد عليه السلام . وإنما كان يفوتهم أخذ رشوة يسيرة من الضعفة بتحريف أحكام الله ، لا الرئاسة الحقيقية فى الدين .

((وَيَغْفِرْ لَكُمْ)) ذنوبكم ((وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ)) .

قوله تعالى : ((لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ)) أى ليعلم و « أن لا » صلة زائدة مؤكدة ؛ قاله الأخفش . وقال الفراء : معناه لأن يعلم و « لا » صلة زائدة فى كل كلام دخل عليه

محمد . قال قتادة : حسد أهل الكتاب المسلمين فنزلت « لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ » أى لأن يعلم أهل الكتاب أنهم « لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ » . وقال مجاهد : قالت اليهود يوشك أن يخرج منا نبي يقطع الأيدي والأرجل ، فلما خرج من العرب كفروا فنزلت « لَيْلًا يَعْلَمُ » أى ليعلم أهل الكتاب « أَنَّ لَا يَقْدِرُونَ » أى أنهم لا يقدرُونَ ؛ كقوله تعالى : « أَنَّ لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا » . وعن الحسن : « لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ » وروى ذلك عن ابن مجاهد . وروى قطرب بكسر اللام وإسكان الياء . وفتح لام الجرلة معروفة . ووجه إسكان الياء أن همزة « أَنْ » حذفت فصارت « لَنْ » فأدغمت النون فى اللام فصار « لَيْلًا » فلما اجتمعت اللامات أبدلت الوسطى منها ياء ؛ كما قالوا : فى أمّا أيّما ، وكذلك القول فى قسراءة من قرأ « لَيْلًا » بكسر اللام إلا أنه أبى اللام على اللغة المشهورة فيها فهو أقوى من هذه الجهة . وعن ابن مسعود « لَيْكِيْلًا يَعْلَمُ » وعن حيطان بن عبد الله « لَأَنْ يَعْلَمُ » وعن عكرمة « لِيَعْلَمُ » وهو خلاف المرسوم . « مِنْ فَضْلِ اللَّهِ » قيل : الإسلام . وقيل : الثواب . وقال الكلبي : من رزق الله . وقيل : نعم الله التى لا تحصى . « وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ » ليس بأيديهم فيصرفون النبوة عن محمد صلى الله عليه وسلم إلى من يحبون . وقيل : « وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ » أى هو له « يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ » . وفى البخارى : حدثنا الحليم بن نافع ، قال حدثنا شعيب عن الزهري ، قال أخبرني سالم بن عبد الله ، أن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو قائم على المنبر : « إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيمَا سَأَفُ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ أُعْطِيَ أَهْلَ التَّوْرَةِ التَّوْرَةُ فَعَمَلُوا بِهَا حَتَّى أَتَتْصِفَ النَّهَارُ ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا ثُمَّ أُعْطِيَ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلُ فَعَمَلُوا بِهِ حَتَّى صَلَاةُ الْعَصْرِ ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا ثُمَّ أُعْطِيتُمُ الْقُرْآنَ فَعَمَلْتُمُ بِهِ حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَأَعْطِيتُمُ قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ قَالَ أَهْلُ التَّوْرَةِ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَقْلُ عَمَلًا وَأَكْثَرُ أَجْرًا قَالَ هَلْ

(١) مثل ليلى آسم المرأة ورفع الفعل بعدها .

(٢) روى قطرب عن الحسن أيضا كما فى السبعين وغيره ، فتكون للحسن قراءتان فتح اللام وكسرها مع إسكان الياء فيها .

ظلمتكم من أجركم من شيء قالوا لا فقال فذلك فضل أوتيته من أشياء في رواية : " فغضبت اليهود والنصارى وقالوا ربنا " الحديث . (وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ) . تم تفسير سورة « الحديد » والحمد لله .

تفسير سورة المجادلة

وهي اثنتان وعشرون آية

مدنية في قول الجميع . إلا رواية عن عطاء : أن العشر الأول منها مدني وبقيةها مكّي . وقال الكلبي : نزل جميعها بالمدينة غير قوله تعالى : « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَآهُمْ » نزلت بمكة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ
وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿١﴾

فيه مسائلتان :

الأولى — قوله تعالى : (قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ) التي أشتكى إلى الله هي خولة بنت ثعلبة . وقيل بنت حكيم . وقيل اسمها جميلة . وخولة أصح ؛ وزوجها أوس بن الصامت أخو عبادة بن الصامت ، وقد مرت بها عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خلافته والناس معه على حمار فأستوقفته طويلا ووعظته وقالت : يا عمر قد كنت تدعى عميرا ، ثم قيل لك عمر ، ثم قيل لك أمير المؤمنين ؛ فأتق الله يا عمر ؛ فإنه من أيقن بالموت خاف الفوت ، ومن أيقن بالحساب خاف العذاب . وهو واقف يسمع كلامها ؛ فقبل له : يا أمير المؤمنين أتقف لهذه العجوز هذا الوقوف ؟ فقال ؛ والله لو جهستني من أول النهار إلى آخره لا زلت إلا للصلاة المكتوبة ، أتدرون من هذه العجوز ؟ هي خولة

بنت ثعلبة سمع الله قولها من فوق سبع سموات ، أسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه عمر ؟
وقالت عائشة رضى الله عنها : تبارك الذى وسع سمعه كل شيء ، إني لأسمع كلام خولة بنت
ثعلبة ويخفى على بعضه ، وهى تشكى زوجها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهى تقول :
يا رسول الله ! أكل شبابى وثرت له بطنى ، حتى إذا كبر سننى وأقطع ولدى ظاهر منى ،
اللهم إني أشكو إليك ! فما برحت حتى نزل جبريل بهذه الآية : « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي
تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ » نرحله ابن ماجه فى السنن . والذى فى البخارى من هذا
عن عائشة قالت : الحمد لله الذى وسع سمعه الأصوات ، لقد جاءت المجادلة تشكو إلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم « وأنا فى ناحية البيت ما أسمع ما تقول ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ :
« قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا » . وقال المساورى : هى خولة بنت ثعلبة .
وقيل : بنت خويلد . وليس هذا يختلف ؛ لأن أحدهما أبوها والآخر جدتها فنسبت إلى
كل واحد منهما . وزوجها أوس بن الصّامت أخو عبادة بن الصّامت . وقال الثعلبى قال ابن
عباس : هى خولة بنت خويلد الخزرجية ، كانت تحت أوس بن الصّامت أخو عبادة بن
الصّامت ، وكانت حسنة الجسم ؛ فراها زوجها ساجدة فنظر عجيزتها فأعجبه أمرها ، فلما
أنصرفت أرادها فأبت فغضب عليها — قال عروة ^(١) : وكان أمراء به لهم فأصابه بعض لممه
فقال لها : أنت على كظهر أمى . وكان الإيلاء والظهار من الطلاق فى الجاهلية ، فسألت
النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها : « حرمت عليه » فقالت : والله ما ذكر طلاقاً ، ثم قالت :
أشكو إلى الله فاقبى ووحشتى وفراق زوجى وأبن عمى وقد نفضت له بطنى ، فقال :
« حرمت عليه » فما زالت تراجعته ويراجعها حتى نزلت عليه الآية . وروى الحسن : أنها
قالت : يا رسول الله ! قد نسخ الله سنن الجاهلية وإن زوجى ظاهر منى ، فقال رسول الله
عليه وسلم : « ما أوحى إلىّ فى هذا شيء » فقالت يا رسول الله : أوحى إليك فى كل شيء
وطوى عنك هذا ؟ ! فقال : « هو ما قلت لك » فقالت : إلى الله أشكو لا إلى رسوله .

(١) عروة هو راوى حديث عائشة المتأخر .

(٢) اللهم طرف من الجنون يلم بالإنسان أى يعتريه .

فأنزل الله : « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ » الآية . وروى الدارقطني من حديث قتادة أن أنس بن مالك حدثه قال : إن أوس بن الصامت ظاهر من أمر أنه خُوِيلَة بنت ثعلبة فشكت ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : ظاهر حين كبرت سنّي ورقّ عظمي . فأنزل الله تعالى آية الظهار ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأوس : « أعتق رقبة » قال : مالي بذلك يدان . قال : « فسم شهرين متتابعين » قال : أما إني إذا أخطأتني أن آكل في يوم ثلاث مرات يكَلّ بصرى . قال : « فاطعم ستين مسكينا » قال : ما أجد إلا أن تعينني منك بعون وصلة . قال : فأعانه رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر صاعا حتى جمع الله له . ((إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ)) قال : فكانوا يرون أن عنده مثلها وذلك لستين مسكينا . وفي الترمذي وسنن ابن ماجه : أن سلمة ابن صخر البياضي ظاهر من أمر أنه ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « أعتق رقبة » قال : فضربت صفحة عنق بيدي . فقالت : لا والذي بعثك بالحق ما أصبحت أملك غيرها . قال : « فسم شهرين » فقالت : يا رسول الله ! وهل أصابني ما أصابني إلا في الصيام . قال : « فاطعم ستين مسكينا » الحديث . وذكر ابن العربي في أحكامه : روى أن خولة بنت دليج ظاهر منها زوجها ، فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فسألته عن ذلك ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « قد حرمت عليه » فقالت : أشكو إلى الله حاجتي . [ثم عادت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حرمت عليه » فقالت : إلى الله أشكو حاجتي إليه] وعائشة تغسل شق رأسه الأيمن ، ثم تحولت إلى الشق الآخر وقد نزل عليه الوحي ، فذهبت أن تعيد ، فقالت عائشة : أسكتي فإنه قد نزل الوحي . فلما نزل القرآن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزوجها : « أعتق رقبة » قال : لا أجد . قال : « صم شهرين متتابعين » قال : إن لم آكل في اليوم ثلاث مرات خفت أن يعشو بصرى . قال : « فاطعم ستين مسكينا . قال : فأعني . فأعانه بشيء . قال أبو جعفر النحاس : أهل التفسير على أنها خولة

وزوجها أوس بن الصامت ، وأختلفوا في نسبها ، قال بعضهم : هي أنصارية وهي بنت ثعلبة ، وقال بعضهم : هي بنت دليج ، وقيل : هي بنت خويلد ، وقال بعضهم : هي بنت الصامت ، وقال بعضهم : هي أمة كانت لعبد الله بن أبي ، وهي التي أنزل الله فيها « وَلَا تُكْرِهُوا قَتْلَ تِكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا » لأنه كان يكرها على الزنى . وقيل : هي بنت حكيم . قال النحاس : وهذا ليس بمتناقض يجوز أن تنسب مرة إلى أبيها ، ومرة إلى أمها ، ومرة إلى جدّها ، ويجوز أن تكون أمة كانت لعبد الله بن أبي فقيل لها أنصارية بالولاء ؛ لأنه كان في عداد الأنصار وإن كان من المنافقين .

الثانية - قرئ « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ » بالأدغام و « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ » بالإظهار . والأصل في السماع إدراك المسموعات ، وهو اختيار الشيخ أبي الحسن . وقال ابن فورك : الصحيح أنه إدراك المسموع . وقال الحاكم أبو عبد الله في معنى السميع : إنه المدرك للأصوات التي يدركها المخلوقون بأذانهم من غير أن يكون له أذن ، وذلك راجع إلى أن الأصوات لا تخفى عليه ، وإن كان غير موصوف بالحس المركب في الأذن ؛ كالأصم من الناس لما لم تكن له هذه الحاسة لم يكن أهلا لإدراك الصوت . والسمع والبصر صفتان كالعلم والقدرة والحياة والإرادة ، فهما من صفات الذات لم يزل الخالق سبحانه وتعالى متصفا بهما ، وشكى واشتكى بمعنى واحد . وقرئ « تُحَاوِرُكَ » أي تراجعك الكلام و « تُجَادِلُكَ » أي تسائلك .

قوله تعالى : الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ
إِنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِلَّا آلَتُنِي وَلَدَتُهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا
وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ﴿٤﴾

فيه ثلاث وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَظْهَرُونَ ^(١) ﴾ قرأ ابن عامر وحزمة والكسائي وخلف « يَظَاهِرُونَ » بفتح الياء وتشديد الظاء وألف . وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب « يَظْهَرُونَ » بحذف الألف وتشديد الهاء والظاء وفتح الياء . وقرأ أبو العالية وعاصم ويزيد ابن حبيب « يُظَاهِرُونَ » بضم الياء وتخفيف الظاء وألف وكسر الهاء . وقد تقدم هذا في « الأحزاب » ^(٢) . وفي قراءة أبي « يَتَظَاهِرُونَ » وهي معنى قراءة ابن عامر وحزمة . وذكر الظاهر كناية عن معنى الركوب ، والآدمية إنما يركب بطنها ولكن كنى عنه بالظهر ؛ لأن ما يركب من غير الآدميات إنما يركب ظهره ، فكنى بالظهر عن الركوب . ويقال : نزل عن أمراته أى طلقها كأنه نزل عن مركوب . ومعنى أنت على كظهر أمى أى أنت على محزمة لا يحمل لى ركوبك .

الثانية — حقيقة الظهار تشبيه ظهر بظهر ، والموجب للحكم منه تشبيه ظهر محال بظهر محرم ؛ ولهذا أجمع الفقهاء على أن من قال لزوجه : أنت على كظهر أمى أنه مظاهر . وأكثرهم على أنه إن قال لها : أنت على كظهر أبتى أو أختى أو غير ذلك من ذوات المحارم أنه مظاهر . وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وغيرهما . واختلف فيه عن الشافعي رضى الله عنه ؛ فروى عنه نحو قول مالك ؛ لأنه شبه أمراته بظهر محترم عليه مؤبد كالأم . وروى عنه أبو ثور : أن الظهار لا يكون إلا بالأم وحدها . وهو مذهب قتادة والشعبي . والأول قول الحسن والنخعي والزهرى والأوزاعي والثوري .

الثالثة — أصل الظهار أن يقول الرجل لامرأته : أنت على كظهر أمى ، وإنما ذكر الله الظاهر كناية عن البطن وسترا . فإن قال : أنت على كأمى ولم يذكر الظهر ، أو قال : أنت على كمثل أمى ؛ فإن أراد الظهار فله نيته ، وإن أراد الطلاق كان مطلقا البتة عند مالك ،

(١) نسخ الأصل على « يظهرون » وهي قراءة نافع التي سبكرها المؤلف .

(٢) آية الظهار في ج ١٤ ص ١١٨ ولم يذكر هناك شيئا بل أحال الكلام على هذه السورة .

وإن لم تكن له نية في طلاق ولاظهار كان مظاهرا . ولا ينصرف صريح الظهار بالنية إلى الطلاق ؛ كما لا ينصرف صريح الطلاق وكنايته المعروفة له إلى الظهار ، وكناية الظهار خاصة تنصرف بالنية إلى الطلاق البت .

الرابعة — ألفاظ الظهار ضربان : صريح وكناية ؛ فالصريح أنت على كظهر أُمي ، وأنت عندى وأنت منى وأنت معى كظهر أُمي . وكذلك أنت على كبطن أُمي أو كراسها أو فرجها أو نحوه ، وكذلك فرجك أو رأسك أو ظهرك أو بطنك أو رجلك على كظهر أُمي فهو مظاهر ؛ مثل قوله : يدك أو رجلك أو رأسك أو فرجك طالق تطلق عليه . وقال الشافعي في أحد قوليهِ : لا يكون ظهرا . وهذا ضعيف منه ؛ لأنه قد وافقنا على أنه يصح إضافة الطلاق إليه خاصة حقيقة خلافاً لأبي حنيفة فصَحَّ إضافة الظهار إليه . وهى شبهها بأمه أو بإحدى جداته من قبل أبيه أو أمه فهو ظهار بلا خلاف . وإن شبهها بغيرهن من ذوات المحارم التي لا تحل له بحال كالبنات والأخت والعمة والخالة كان مظاهرا عند أكثر الفقهاء ، وعند الإمام الشافعي رضى الله عنه على الصحيح من المذهب على ما ذكرنا . والكناية أن يقول : أنت على كأمي أو مثل أُمي فإنه يعتبر فيه النية . فإن أراد الظهار كان ظهرا ، وإن لم يرد الظهار لم يكن مظاهرا عند الشافعي وأبي حنيفة . وقد تقدم مذهب مالك رضى الله عنه في ذلك ؛ والدليل عليه أنه أطلق تشبيه أمراته بأمه فكان ظهرا . أصله إذا ذكر الظهر وهذا قوى فإن معنى اللفظ فيه موجود — واللفظ بمعناه — ولم يلزم حكم الظهر للفظه وإنما ألزمه بمعناه وهو التحريم ؛ قاله ابن العربي .

الخامسة — إذا شبه جملة أهله بعضو من أعضاء أمه كان مظاهرا ؛ خلافاً لأبي حنيفة في قوله : إنه إن شبهها بعضو يحل له النظر إليه لم يكن مظاهرا . وهذا لا يصح ؛ لأن النظر إليه على طريق الاستمتاع لا يحل له ، وفيه وقع التشبيه وإياه قصد المظاهر ؛ وقد قال الإمام الشافعي في قول : إنه لا يكون ظهرا إلا في الظهر وحده . وهذا فاسد ؛ لأن كل عضو منها محترم ، فكان التشبيه به ظهرا كالظهر ؛ ولأن المظاهر إنما يقصد تشبيهه المحال بالمحترم فلزم على المعنى .

السادسة — إن شبه أمرأته بأجنبية فإن ذكر الظهر كأن ظهرا حلالا على الأول ، وإن لم يذكر الظهر فآختلف فيه علماءنا ؛ فمنهم من قال : يكون ظهرا . ومنهم من قال : يكون طلاقا . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يكون شيئا . قال ابن العربي : وهذا فاسد ؛ لأنه شبه محلا من المرأة بحرم فكان مقيدا بحكمه كالظهر ، والأسماء بمعانيها عندنا ، وعندهم بالفاظها وهذا نقض للأصل منهم .

قلت : الخلاف في الظهار بالأجنبية قوى عند مالك . وأصحابه منهم من لا يرى الظهار إلا بنوات المحارم خاصة ولا يرى الظهار بغيرهن . ومنهم من لا يجعله شيئا . ومنهم من يجعله في الأجنبية طلاقا . وهو عند مالك إذا قال : كظهر أبي أو غلامي أو كظهر زيد أو كظهر أجنبية ظهار لا يحل له وطؤها في حين يمينه . وقد روى عنه أيضا : أن الظهار بغير ذوات المحارم ليس بشيء ؛ كما قال الكوفي والشافعي . وقال الأوزاعي : لو قال لها أنت على كظهر فلان رجل فهو يمين يكفرها . والله أعلم .

السابعة — إذا قال : أنت على حرام كظهر أمي كان ظهرا ولم يكن طلاقا ؛ لأن قوله : أنت حرام على يحتمل التحريم بالطلاق فهي مطلقة : ويحتمل التحريم بالظهار فلما صرح به كان تفسيراً لأحد الاحتمالين يقضى به فيه .

الثامنة — الظهار لازم في كل زوجة مدخول بها أو غير مدخول بها على أي الأحوال كانت من كل زوج يجوز طلاقه . وكذلك عند مالك من يجوز له وطؤها من إماءه ، إذا ظاهر منهن لزمه الظهار فيهن . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يلزم . قال القاضى أبو بكر ابن العربي : وهي مسألة صعبة جدا علينا ؛ لأن مالك يقول : إذا قال لأمته أنت على حرام لا يلزم . فكيف يبطل فيها صريح التحريم ونصحه بكايته . ولكن تدخل الأمة في عموم قوله : « مِنْ نِسَائِهِمْ » لأنه أراد من محلاتهم . والمعنى فيه أنه لفظ يتعلق بالوضع دون رفع العقد فصح في الأمة ؛ أصله الحلف بالله تعالى .

التاسعة — ويلزم الظهار قبل النكاح إذا نكح التي ظاهر منها عند مالك . ولا يلزم عند الشافعي وأبي حنيفة ؛ لقوله تعالى : « مِنْ نِسَائِهِمْ » وهذه ليست من نسائه . وقد مضى أصل هذه المسئلة في سورة « براءة » عند قوله تعالى : « وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ ^(١) » الآية .

العاشرة — الذي لا يلزم ظهاره . وبه قال أبو حنيفة . وقال الشافعي : يصح ظهار الذي ؛ ودليلنا قوله تعالى : « مِنْكُمْ » يعني من المسلمين . وهذا يقتضى خروج الذي من الخطاب . فإن قيل : هذا استدلال بدليل الخطاب . قلنا : هو استدلال بالاشتقاق والمعنى ؛ فإن أنكحة الكفار فاسدة مستحقة الفسخ ، فلا يتعلق بها حكم طلاق ولا ظهار ؛ وذلك كقوله تعالى : « وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِنْكُمْ » وإذا خلت الأنكحة عن شروط الصحة فهي فاسدة ولا ظهار في النكاح الفاسد بحال .

الحادية عشرة — قوله تعالى : « مِنْكُمْ » يقتضى صحة ظهار العبد خلافا لمن منعه . وحكاية الثعلبي عن مالك ؛ لأنه من جملة المسلمين وأحكام النكاح في حقه ثابتة وإن تعذر عليه العتق والإطعام فإنه قادر على الصيام .

الثانية عشرة — وقال مالك رضى الله عنه : ليس على النساء تظاهر ، وإنما قال الله تعالى : « وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ » ولم يقل اللائي يظهرن منكن من أزواجهن ، إنما الظهار على الرجال . قال ابن العربي : هكذا روى عن ابن القاسم وسالم ويحيى بن سعيد وربيعة وأبي الزناد . وهو صحيح معنى ؛ لأن الحل والعقد [والتحليل والتجريم] في النكاح بيد الرجال ليس بيد المرأة منه شيء وهذا إجماع . قال أبو عمر : ليس على النساء ظهار في قول جمهور العلماء . وقال الحسن بن زياد : هي مظاهره . وقال الثوري وأبو حنيفة ومحمد : ليس ظهار المرأة من الرجل بشيء قبل النكاح كان أو بعده . وقال الشافعي : لا ظهار للمرأة من الرجل . وقال الأوزاعي : إذا قالت المرأة لزوجها ؛ أنت على كظهر أمي

(١) راجع ج ٨ ص ٢١٠ لما بعدها المدة الأولى أو الثانية .

(٢) الزيادة من ابن العربي .

فلانة فهي يمين تكفرها . وكذلك قال إسحق ؛ قال : لا تكون امرأة متظاهرة من رجل ولكن عليها يمين تكفرها . وقال الزهري : أرى أن تكفر كفارة الظهار ولا يحول قولها هذا بينها وبين زوجها أن يصيبها . رواه عنه معمر . وابن جريج عن عطاء قال : حرمت ما أحل الله ، عليها كفارة يمين . وهو قول أبي يوسف . وقال محمد بن الحسن : لا شيء عليها .

الثالثة عشرة — من به لَمَّ^١ وانتظمت له في بعض الأوقات الكلام إذا ظاهر لزم ظهاره ؛ لما روى في الحديث : أن خولة بنت ثعلبة وكان زوجها أوس بن الصّامت وكان به لَمَّ فأصابه بعض لَمِّه فظاهر من أمراته .

الرابعة عشرة — من غضب وظاهر من أمراته أو طلق لم يسقط عنه غضبه حكاه . وفي بعض طرق هذا الحديث ، قال يوسف بن عبد الله بن سلام : حدثتني خولة امرأة أوس بن الصّامت ، قالت : كان بيني وبينه شيء ، فقال : أنت على كظهر أمي ثم خرج إلى نادى قومه . فقولها : كان بيني وبينه شيء . دليل على منازعة أخرجته فظاهر منها . والغضب لغو لا يرفع حكما ولا يغير شرما وكذلك السكران . وهي :

الخامسة عشرة — يلزمه حكم الظهار والطلاق في حال سكره إذا عقل قوله ونظم كلامه ؛ لقوله تعالى : « حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ » على ما تقدم في « النساء »^(١) . والله أعلم .

السادسة عشرة — ولا يقرب المظاهر أمراته ولا يباشرها ولا يتلذذ منها بشيء حتى يكفر خلافا للشافعي في أحد قولييه ؛ لأن قوله : أنت على كظهر أمي يقتضي تحريم كل استمتاع بلفظه ومعناه ، فإن وطئها قبل أن يكفر ، وهي :

السابعة عشرة — استغفر الله تعالى وأمسك عنها حتى يكفر كفارة واحدة . وقال مجاهد وغيره : عليه كفارتان . روى سعيد عن قتادة ، ومطرف عن رجاء بن حيوة عن قبيصة ابن ذؤيب عن عمرو بن العاص في المظاهر : إذا وطئ قبل أن يكفر عليه كفارتان . ومعمر عن قتادة قال قال قبيصة بن ذؤيب : عليه كفارتان . وروى جماعة من الأئمة منهم ابن ماجه

والنسائي عن ابن عباس : أن رجلا ظاهرا من أمرأته فغشيها قبل أن يكفر فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال : "ما حملك على ذلك" فقال : يا رسول الله ! رأيت بياض خلخالها في ضوء القمر فلم أملك نفسي أن وقعت عليها . فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وأمره ألا يقربها حتى يكفر . وروى ابن ماجه والدارقطني عن سليمان بن يسار عن سلمة ابن صخر أنه ظاهرا في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم وقع بأمرأته قبل أن يكفر ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فأمره أن يكفر تكفيرا واحدا .

الثامنة عشرة — إذا ظاهرا من أربع نسوة في كلمة واحدة ، كقوله : أنتن على كظهر أمي كان مظاهرا من كل واحدة منهن ، ولم يحزله وطء إحداهن وأجزأته كفارة واحدة . وقال الشافعي : تلزمه أربع كفارات . وليس في الآية دليل على شيء من ذلك ؛ لأن لفظ الجمع إنما وقع في عامة المؤمنين والمعمول على المعنى . وقد روى الدارقطني عن ابن عباس قال كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول : إذا كان تحت الرجل أربع نسوة فظاهرا منهن يجزيه كفارة واحدة ، فإن ظاهرا من واحدة بعد أخرى لزمه في كل واحدة منهن كفارة . وهذا إجماع .

التاسعة عشرة — فإن قال لأربع نسوة إن تزوجتكن فأتن على كظهر أمي فتزوج إحداهن لم يقربها حتى يكفر ، ثم قد سقط عنه اليمين في سائرهن . وقد قيل : لا يطأ البواقي منهن حتى يكفر . والأول هو المذهب .

الموفية عشرين — وإن قال لامرأته : أنت على كظهر أمي وأنت طالق البتة^(١) ، لزمه الطلاق والظهار معا ، ولم يكفر حتى ينكحها بعد زوج آخر ولا يطأها إذا نكحها حتى يكفر ، فإن قال لها : أنت طالق البتة وأنت على كظهر أمي لزمه الطلاق ولم يلزمه الظهار ؛ لأن المبتوتة لا يلحقها طلاق .

(١) يريد بالبتة هنا الطلاق الثلاث كما يفهم من العبارة بعد وكما في ابن العربي حيث قال : إذا طلقها ثلاثا بعد الظهار ثم عادت إليه بنكاح جديد لم يلا حتى يكفر .

الحادية والعشرون — قال بعض العلماء : لا يصح ظهار غير المدخول بها . وقال المزني : لا يصح الظهار من المطلقة الرجعية وهذا ليس بشيء ؛ لأن أحكام الزوجية في الموضعين ثابتة وكما يلحقها الطلاق كذلك يلحقها الظهار قياسا ونظرا . والله أعلم .

الثانية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ ﴾ أى ما نسأؤهم بأمهاتهم . وقراءة العامة « أُمَّهَاتُهُمْ » بخفض التاء على لغة أهل الحجاز ؛ كقوله تعالى : « مَا هَذَا بَشَرًا » . وقرأ أبو معمر والسامى وغيرهما « أُمَّهَاتُهُمْ » بالرفع على لغة تميم . قال الفراء : أهل نجد وبنو تميم يقولون « مَا هَذَا بَشَرٌ » ، و « مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ » بالرفع . ﴿ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ ﴾ أى ما أمهاتهم إلا الوالدات . وفى المثل : وَلَدِكَ مَنْ دَمَى عَقَبِيَّكَ . وقد تقدم القول فى اللائى فى « الأحزاب »^(١) .

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا ﴾ أى فظيما من القول لا يعرف فى الشرع . والزور الكذب ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعْفُورٌ غَفُورٌ ﴾ إذ جعل الكفارة عليهم مخصصة لهم من هذا القول المنكر .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ذَٰلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٠﴾ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ۖ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَٰلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢١﴾

(١) ليس فى الأحزاب كلام على اللائى ويبدوان سقطا وقع فى نسخ الأصل التى بأيدينا .

فيه اثنتا عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : « وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ » هذا ابتداء والخبر « فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » وحذف عليهم لدلالة الكلام عليه ؛ أى فعلهم تحرير رقبة ، وقيل : أى فكفارتهم عتق رقبة والمجمع عليه عند العلماء فى الظهار قول الرجل لامرأته : أنت على كظهر أمى ، وهو قول المنكر والزور الذى عنى الله بقوله : « وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا » فمن قال هذا القول حرم عليه وطء امرأته ، فمن عاد لما قال لزمته كفارة الظهار ؛ لقوله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » وهذا يدل على أن كفارة الظهار لا تلزم بالقول خاصة حتى ينضم إليها العود ، وهذا حرف مشكل يختلف الناس فيه على أقوال سبعة : الأول — إنه العزم على الوطء وهو مشهور قول العراقيين أبى حنيفة وأصحابه . وروى عن مالك : فإن عزم على وطئها كان عودا ، وإن لم يعزم لم يكن عودا . الثانى — العزم على الإمساك بعد التظاهر منها ؛ قاله مالك . الثالث — العزم عليهما . وهو قول مالك فى موطنه ؛ قال مالك فى قوله الله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا » قال سمعت أن تفسير ذلك أن يظاهر الرجل من امرأته ثم يجمع على إصابتها وإمساكها . فإن أجمع على ذلك فقد وجبت عليه الكفارة ، وإن طلقها ولم يجمع بعد تظاهره منها على إمساكها وإصابتها فلا كفارة عليه . قال مالك : وإن تزوجها بعد ذلك لم يمسه حتى يكفر كفارة التظاهر . القول الرابع — إنه الوطء نفسه فإن لم يطأ لم يكن عودا . قاله الحسن ومالك أيضا . الخامس — وقال الإمام الشافعى رضى الله عنه : هو أن يمسكها زوجة بعد الظهار مع القدرة على الطلاق ؛ لأنه لما ظاهر قصد التحريم فإن وصل به الطلاق فقد جرى على خلاف ما ابتدأه من إيقاع التحريم ولا كفارة عليه . وإن أمسك عن الطلاق فقد عاد إلى ما كان عليه فتجب عليه الكفارة . السادس — إن الظهار يوجب تحريما لا يرفعه إلا الكفارة ومعنى العود عند القائلين بهذا أنه لا يستبيح وطأها إلا بكفارة يقدمها ، قاله أبو حنيفة وأصحابه والليث بن سعد . السابع — هو تكرير الظهار بلفظه . وهذا قول أهل الظاهر النافين للقياس ، قالوا : إذا كرر اللفظ بالظهار فهو العود ، وإن لم يكرر فليس بعود . يسند ذلك إلى بكير بن

الأشيع وأبي العالية وأبي حنيفة أيضا وهو قول الفراء . وقال أبو العالية : وظاهر الآية يشهد له ، لأنه قال : « ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا » أى إلى قول ما قالوا . وروى على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا » هو أن يقول لها أنت على كظهر أمى . فإذا قال لها ذلك فليست تحل له حتى يكفر كفارة الظهار . قال ابن العربى : فأما القول بأنه العود إلى لفظ الظهار فهو باطل قطعا لا يصح عن بكير ، وإنما يشبه أن يكون من جهالة داود وأشياعه . وقد رويت قصص المتظاهرين وليس فى ذكر الكفارة عليهم ذكر أعود القول منهم وأيضا فإن المعنى ينقضه ؛ لأن الله تعالى وصفه بأنه منكر من القول وزور ، فكيف يقال له إذا أعدت القول المحرم والسبب المحظور وجبت عليك الكفارة ، وهذا لا يعقل ؛ ألا ترى أن كل سبب يوجب الكفار لا تشترط فيه الإعادة من قتل ووطء فى صوم أو غيره .

قلت : قوله يشبه أن يكون من جهالة داود وأشياعه حمل منه عليه ، وقد قال بقول داود من ذكرناه عنهم ، وأما قول الشافعى : بأنه ترك الطلاق مع القدرة عليه فينقضه ثلاثة أمور أمهات ، الأول — أنه قال : « ثُمَّ » وهذا بظاهره يقتضى التراخى . الثانى — أن قوله تعالى : « ثُمَّ يَعُودُونَ » يقتضى وجود فعل من جهته ومرور الزمان ليس بفعل منه . الثالث — أن الطلاق الرجعى لا ينافى البقاء على الملك فلم يسقط حكم الظهار كالإيلاء . فإن قيل : فإذا رآها كالأم لم يمسخها إذ لا يصح إمساك الأم بالنكاح . وهذه عمدة أهل ما وراء النهر . قلنا : إذا عزم على خلاف ما قال ورآها خلاف الأم كفر وعاد إلى أهله . وتحقيق هذا القول أن العزم قولٌ نفسى ، وهذا رجل قال قولا آقتضى التحليل وهو النكاح ، وقال قولا آقتضى التحريم وهو الظهار ، ثم عاد لما قال وهو التحليل ، ولا يصح أن يكون منه ابتداء عقد ، لأن العقد باق فلم يبق إلا أنه قول عزم يخالف ما أعتقده وقاله فى نفسه من الظهار الذى أخبر عنه بقوله أنت على كظهر أمى ، وإذا كان ذلك كفر وعاد إلى أهله لقوله « مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَّكِمَ » . وهذا تفسير بالغ [فى فنه]^(١) .

الثانية — قال بعض أهل التأويل : الآية فيها تقديم وتأخير والمعنى « وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ » إلى ما كانوا عليه من الجماع « فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » لما قالوا ؛ أى فعلهم تحرير رقبة من أجل ما قالوا ؛ فالجار في قوله « لِمَا قَالُوا » متعلق بالمحذوف الذى هو خبر الابتداء وهو عليهم . قاله الأخفش . وقال الزجاج : المعنى ثم يعودون إلى إرادة الجماع من أجل ما قالوا . وقيل : المعنى الذين كانوا يظهرون من نسائهم فى الجاهلية ، ثم يعودون لما كانوا قالوه فى الجاهلية فى الإسلام فكفارة من عاد أن يحرر رقبة . الفراء : اللام بمعنى عن والمعنى ثم يرجعون عن ما قالوا ويريدون الوطء . وقال الأخفش : لما قالوا وإلى ما قالوا واحد ، واللام وإلى يتعاقبان ؛ قال : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا » وقال : « فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ » وقال : « إِنَّ رَبَّكَ أَوْحَى هَذَا » وقال : « وَأَوْحَى إِلَى نُوحٍ » .

الثالثة — قوله تعالى : (فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ) أى فعلية إعتاق رقبة ، يقال : حررت أى جعلته حراً . ثم هذه الرقبة يجب أن تكون كاملة سليمة من كل عيب ، ومن كمالها إسلامها عند مالك والشافعى ؛ كالرقبة فى كفارة القتل . وعند أبى حنيفة وأصحابه تجزى الكافرة ومن فيها شائبة رِقٍّ^(١) كالمكاتبه وضيها .

الرابعة — فإن أعتق نصفى صدين فلا يجزيه عندنا ولا عند أبى حنيفة . وقال الشافعى : يجزى ؛ لأن نصف العبدین فى معنى العبد الواحد ؛ ولأن الكفارة بالعتق طريقها المال بفاز أن يدخلها التبعض والتجزى كالإطعام ؛ ودليلنا قوله تعالى : « فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » وهذا الاسم عبارة عن شخص واحد ، وبعض الرقبة ليس برقبة ، وليس ذلك مما يدخله التلفيق ؛ لأن العبادة المتعلقة بالرقبة لا يقوم النصف من رقتين مقامها ؛ أصله إذا أشترك رجلان فى أخصيتين ؛ ولأنه لو أمر رجلين أن يحجا عنه حجة لم يجز أن يحج عنه واحد منهما نصفها كذلك هذا ؛ ولأنه لو أوصى بأن تشتري رقبة فتعتق عنه لم يجز أن يعتق عنه نصف عبدین ، كذلك فى مسئلتنا وبهذا يبطل دليلهم . والإطعام وغيره لا يجزى فى الكفارة عندنا .

(١) فى بعض الأصول : شعبة رق ؛ والمعنى واحد .

الخامسة - قوله تعالى: ((مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَنَاسًّا)) أى يجامعها فلا يجوز للمظاهر الوطء قبل التكفير ، فإن جامعها قبل التكفير أثم وعصى ولا يسقط عنه التكفير . وحكى عن مجاهد : أنه إذا وطئ قبل أن يشرع فى التكفير لزمته كفارة أخرى . وعن غيره : أن الكفارة الواجبة بالمظاهر تسقط عنه ولا يلزمه شيء أصلاً ؛ لأن الله تعالى أوجب الكفارة وأمر بها قبل المسيس ، فإذا أخرها حتى مس فقد فات وقتها . والصحيح ثبوت الكفارة ؛ لأنه بوطئه ارتكب إثماً فلم يكن ذلك مسقطاً للكفارة ، ويأتى بها قضاء كما لو أخر الصلاة عن وقتها . وفى حديث أوس بن الصامت لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأنه وطئ امرأته أمره بالكفارة^(١) . وهذا نص وسواء كانت كفارة بالعتق أو الصوم أو الإطعام . وقال أبو حنيفة : إن كانت كفارته بالإطعام جاز أن يطأ ثم يطعم فأما غير الوطء من القبلة والمباشرة والتلذذ فلا يحرّم فى قول أكثر العلماء . وقاله الحسن وسفيان وهو الصحيح من مذهب الشافعى . وقيل : وكل ذلك محرم وكل معانى المسيس . وهو قول مالك وأحد قولى الشافعى . وقد تقدم .

السادسة - قوله تعالى : ((ذَلِكُمْ تُوَعُّظُونَ بِهِ)) أى تؤمرون به ((وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ)) من التكفير وغيره .

السابعة - من لم يجد الرقبة ولا ثمنها ، أو كان مالكاً لها إلا أنه شديد الحاجة إليها لخدمته ، أو كان مالكاً لثمنها إلا أنه يحتاج إليه لنفقته ، أو كان له مسكن ليس له غيره ولا يجد شيئاً سواه ، فله أن يصوم عند الشافعى . وقال أبو حنيفة : لا يصوم وعليه عتق ولو كان محتاجاً إلى ذلك . وقال مالك : إذا كان له دار وخادم لزمه العتق فإن عجز عن الرقبة ، وهى :

الثامنة - فعليه صوم شهرين متتابعين . فإن أفطر فى أثناءهما بغير عذر آسأتهما ، وإن أفطر لعذر من سفر أو مرض ، فليل : يبنى ؛ قاله ابن المسيب والحسن وعطاء بن أبى رباح وعمرو بن دينار والشعبى . وهو أحد قولى الشافعى وهو الصحيح من مذهبه . وقال مالك :

(١) لم يتقدم المؤد فى حديث أوس ، وإنما هو فى مظاهر آخر وهو القائل : رأيت خاتماً لها فى ضوء القمر .

إنه إذا مرض في صيام كفارة الظهار بنى إذا صح . ومذهب أبي حنيفة رضى الله عنه أنه يتدئ . وهو أحد قول الشافعى .

الثامنة — إذا ابتدأ الصيام ثم وجد الرقبة أتم الصيام وأجزأه عند مالك والشافعى ؛ لأنه بذلك أمر حين دخل فيه . ويهدم الصوم ويعتق عند أبى حنيفة وأصحابه ؛ قياسا على الصغيرة المعتدة بالشهور ترى الدم قبل آنقضائها ، فإنها تستأنف الحيض إجماعا من العلماء . وإذا ابتدأ سفرا في صيامه فأفطر ، ابتدأ الصيام عند مالك والشافعى وأبى حنيفة ؛ لقوله : « مُتَّاعَيْن » . وينبئ في قول الحسن البصرى ؛ لأنه عذر وقياسا على رمضان ، فإن تخللها زمان لا يحل صومه في الكفارة كالعيدين وشهر رمضان أنقطع .

العاشرة — إذا وطئ المتظاهر في خلال الشهرين نهارا ، بطل التتابع في قول الشافعى ، وليلا فلا يبطل ؛ لأنه ليس محلا للصوم . وقال مالك وأبو حنيفة : يبطل بكل حال ووجب عليه ابتداء الكفارة ؛ لقوله تعالى : « مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَّكِأَ » وهذا الشرط عائد إلى جملة الشهرين ، وإلى أبعاضهما ، فإذا وطئ قبل آنقضائهما فليس هو الصيام المأمور به . فلزمه استثنائه ؛ كما لو قال : صل قبل أن تكلم زيدا . فكلم زيدا في الصلاة ، أو قال : صل قبل أن تبصر زيدا فأبصره في الصلاة لزمه استثنائها ؛ لأن هذه الصلاة ليست هى الصلاة المأمور بها كذلك هذا ؛ والله أعلم .

الحادية عشرة — ومن تطاول مرضه طولا لا يرجى برؤه كان بمنزلة العاجز من كبر ، وجازله العدول عن الصيام إلى الإطعام . ولو كان مرضه مما يرجى برؤه واشتدت حاجته إلى وطء أمراته كان الاختيار له أن ينتظر البرء حتى يقدر على الصيام . ولو كفر بالإطعام ولم ينتظر القدرة على الصيام أجزأه .

الثانية عشرة — ومن تظاهر وهو معسر ثم أيسر لم يجزه الصوم . ومن تظاهر وهو موسر ثم أعسر قبل أن يكفر صام . وإنما يُنظر إلى حاله يوم يكفر . ولو جامعها في عدمه

وعسره ولم يصم حتى أيسر لزمه العتق . ولو ابتدأ بالصوم ثم أيسر فإن كان مضى من صومه صدر صالح نحو الجمعة وشبهها تهادى . وإن كان اليوم واليومين ونحوهما ترك الصوم وعاد إلى العتق وليس ذلك بواجب عليه . ألا ترى أنه غير واجب على من طرأ المساء عليه وهو قد دخل بالتيمم في الصلاة أن يقطع ويتبدى الطهارة عند مالك .

الثالثة عشرة — ولو أعتق رقبتين عن كفارتى ظهار أو قتل أو فطر في رمضان وأشرك بينهما في كل واحدة منهما لم يجزه . وهو بمنزلة من أعتق رقبة واحدة عن كفارتين . وكذلك لو صام عنهما أربعة أشهر حتى يصوم عن كل واحدة منهما شهرين . وقد قيل : إن ذلك يجزيه . ولو ظاهر من أمرأتين له فاعتق رقبة عن إحداها بغير عينا لم يجز له وطء واحدة منهما حتى يكفر كفارة أخرى . ولو عتق الكفارة عن إحداها جاز له أن يطأها قبل أن يكفر الكفارة عن الأخرى . ولو ظاهر من أربع نسوة فاعتق عنهن ثلاث رقاب ، وصام شهرين ، لم يجزه العتق ولا الصيام ؛ لأنه إنما صام عن كل واحدة خمسة عشر يوما ، فإن كفر عنهن بالإطعام جاز أن يطعم عنهن مائتي مسكين ، وإن لم يقدر فزق بخلاف العتق والصيام ؛ لأن صيام الشهرين لا يفرق والإطعام يفرق .

فصل وفيه ست مسائل :

الأولى — ذكر الله عز وجل الكفارة هنا مرتبة ؛ فلا سبيل إلى الصيام إلا عند العجز عن الرقبة ، وكذلك لا سبيل إلى الإطعام إلا عند عدم الاستطاعة على الصيام ، فن لم يطق الصيام وجب عليه إطعام ستين مسكينا لكل مسكين مدين بمدة النبي صلى الله عليه وسلم . وإن أطعم مدين بمدة هشام ، وهو مدين إلا ثلثا ، أو أطعم مدين ونصفا بمدة النبي صلى الله عليه وسلم أجراه . قال أبو عمر بن عبد البر : وأفضل ذلك مدين بمدة النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأن الله عز وجل لم يقل في كفارة الظهار «مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ» فوجب قصده الشبع . قال ابن العربي : وقال مالك في رواية ابن القاسم وابن عبد الحكم مدين بمدة هشام وهو الشبع هاهنا ؛ لأن الله تعالى أطلق الطعام ولم يذكر الوسط . وقال في رواية أشهب : مدين بمدة النبي صلى الله عليه وسلم أحب إلى . وكذلك قال عنه ابن القاسم أيضا .

قلت : وهى رواية ابن وهب ومطرف عن مالك : أنه ينفق مدين لكل مسكين بمدة النبي صلى الله عليه وسلم . وهو مذهب أبى حنيفة وأصحابه . ومذهب الشافعى وغيره مدة واحد لكل مسكين لا يلزمه أكثر من ذلك ؛ لأنه يكفر بالإطعام ولم يلزمه صرف زيادة على المد ؛ أصله كفارة الإفطار واليمين ، ودليلنا قوله تعالى : « فَأَطْعَمُ مِسْكَيْنَيْنِ مِسْكِينًا » وإطلاق الإطعام يتناول الشبع ، وذلك لا يحصل بالعادة بمدة واحد إلا بزيادة عليه . وكذلك قال أشهب : قلت لمالك أيختلف الشبع عندنا وعندكم ؟ قال نعم ! الشبع عندنا مدة بمدة النبي صلى الله عليه وسلم والشبع عندكم أكثر ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم دعا لنا بالبركة دونكم ، فأنتم تأكلون أكثر مما تأكل نحن . وقال أبو الحسن القاسمى إنما أخذ أهل المدينة بمدة هشام فى كفارة الظهار تغليظا على المتظاهرين الذين شهد الله عليهم أنهم يقولون منكرًا من القول وزورا . قال ابن العربى : وقع الكلام ها هنا فى مدة هشام كما ترون ، ووددت أن يهشم الزمان ذكره ، ويحوى من الكتب رسمه ؛ فإن المدينة التى نزل الوحي بها وآستقر الرسول بها ووقع عندهم الظهار ؛ وقيل لهم فيه « فَأَطْعَمُ مِسْكَيْنَيْنِ مِسْكِينًا » فهموه وعرفوا المراد به وأنه الشبع ، وقدره معروف عندهم متقرر لديهم ، وقد ورد ذلك الشبع فى الأخبار كثيرا ، وآستمرت الحال على ذلك أيام الخلفاء الراشدين المهديين حتى نفخ الشيطان فى أذن هشام ، فرأى أن مدة النبي صلى الله عليه وسلم لا يشبعه ، ولا مثله من حواشيه ونظرائه فسؤل له أن يتخذ مستدا يكون فيه شبعه ، فجعله رطلين وحمل الناس عليه ، فإذا أبتل عاد نحو الثلاثة الأرتال ؛ فغير السنة وأذهب محل البركة . قال النبي صلى الله عليه وسلم حين دعا ربه لأهل المدينة بأن تبقى لهم البركة فى مدتهم وصاعهم ، مثل ما بارك لإبراهيم بمكة ، فكانت البركة تجرى بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم فى مدته ، فسمى الشيطان فى تغيير هذه السنة وإذهاب هذه البركة ، فلم يستجب له فى ذلك إلا هشام ، فكان من حق العلماء أن يلغوا ذكره ويحوا رسمه إذا لم يغيروا أمره ، وأما أن يحيلوا على ذكره فى الأحكام ، ويجعلوه تفسيرا لما ذكر الله ورسوله بعد أن كان مفسرا عند الصحابة الذين نزل عليهم نخطب جسيم ؛ ولذلك كانت رواية أشهب فى ذكر مدين بمدة النبي صلى الله عليه وسلم فى كفارة الظهار أحب إلينا من

الرواية بأنها بمدة هشام . ألا ترى كيف نبه مالك على هذا العلم بقوله لأشهب : الشيع عندنا بمدة النبي صلى الله عليه وسلم ، والشيع عندكم أكثر لأن النبي صلى الله عليه وسلم دعا لنا بالبركة . وهذا أقول فإن العبادة إذا أدت بالسنة ، فإن كانت بالبدن كانت أسرع إلى القبول ، وإن كانت بالمال كان قليلها أثقل في الميزان ، وأبرك في يد الآخذ ، وأطيب في شدة ، وأقل آفة في بطنه ، وأكثر إقامة لصلبه . والله أعلم .

الثانية — ولا يجزئ عند مالك والشافعي أن يطعم أقل من ستين مسكينا ، وقال أبو حنيفة وأصحابه : إن أطعم مسكينا واحدا كل يوم نصف صاع حتى يكمل العدد أجزاءه .

الثالثة — قال أبو بكر بن العربي : من غريب الأمر أن أبا حنيفة قال إن الحجر على الحر باطل . واحتج بقوله تعالى : « فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » ولم يفرق بين الرشيد والسفيه ، وهذا فقه ضعيف لا يناسب قدره ، فإن هذه الآية عامة ، وقد كان القضاء بالحجر في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشيا والنظر يقتضيه ، ومن كان عليه حجر لصغير أو لولاية وبلغ سفها قد نهي عن دفع المال إليه ، فكيف ينفذ فعله فيه والخاص يقضى على العام .

الرابعة — وحكم الظهار عند بعض العلماء ناسخ لما كانوا عليه من كون الظهار طلاقا ، وقد روى معنى ذلك عن ابن عباس وأبي قلابة وغيرهما .

الخامسة — قوله تعالى : « ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » أى ذلك الذى وصفنا من التغليظ في الكفارة « لِتُؤْمِنُوا » أى لتصدقوا أن الله أمر به . وقد استدل بعض العلماء على أن هذه الكفارة إيمان بالله سبحانه وتعالى ، لما ذكرها وأوجبها قال : « ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » أى ذلك لتكونوا مطيعين لله تعالى واقفين عند حدوده لا تتعدوها ، فسمى التكفير لأنه طاعة ومراعاة للحد إيمانا ، فثبت أن كل ما أشبهه فهو إيمان . فإن قيل : معنى قوله : « ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » أى لئلا تعودوا للظهار الذى هو منكرو القول وزور .

قيل له : قد يجوز أن يكون هذا مقصودا والأول مقصودا ، فيكون المعنى ذلك لئلا تعودوا للقول المنكر والزور ، بل تدعونها طاعة لله سبحانه وتعالى إذ كان قد حرهما ، واتجهنوا المظاهر منها إلى أن تُكفّروا . إذ كان الله منع من ميسرها ، وتكفّروا إذ كان الله تعالى أمرا بالكفارة وألزم إخراجها منكم ، فتكونوا بهذا كله مؤمنين بالله ورسوله ، لأنها حدود تحفظونها ، وطاعات تؤدونها والطاعة لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم إيمان ، وبالله التوفيق .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ﴾ أى بين معصيته وطاعته ، فعصيته الظهار ، وطاعته الكفارة . ﴿ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ أى لمن لم يصدق بأحكام الله تعالى عذاب جهنم .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُتِبُوا كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقدْ أُنْزِلَتْ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ يوم يبعثهم الله جميعاً فينبئهم بما عملوا أخصه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد ﴿ ١٠١ ﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ لما ذكر المؤمنين الواقفين عند حدوده ، ذكر المحادين المخالفين لها . والمحادة المعادة والمخالفة فى الحدود ؛ وهو مثل قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ يُشَاقُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » . وقيل : « يُحَادُّونَ اللَّهَ » أى أولياء الله كما فى الخبر : « من أهان لى ولما فقد بارزنى بالمحاربة » . وقال الزجاج : المحادة أن تكون فى حدّ يخالف حدّ صاحبك . وأصلها الممانعة ومنه الحديد ومنه الحداد للبواب . ﴿ كُتِبُوا ﴾ قال أبو عبيدة والأخفش : أهلكوا . وقال قتادة : أخرجوا كما أخرج الذين من قبلهم . وقال ابن زيد : عذبوا . وقال السدى : لعنوا . وقال الفراء : غيظوا يوم الخندق . وقيل : يوم بدر . والمراد المشركون . وقيل : المنافقون . ﴿ كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ وقيل : « كُتِبُوا »

أى سيكتبون وهو بشارة من الله تعالى للمؤمنين بالنصر، وأخرج الكلام بلفظ الماضي تقريبا للخبر عنه . وقيل : هى بلغة مذجج . (وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ) فيمن حاد الله ورسوله من الذين من قبلهم فيما فعلنا بهم . (وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ) .

قوله تعالى : (يَوْمَ) نصب بـ « عَذَابٌ مُهِينٌ » أو بفعل مضمر تقديره وأذكر تعظيما لليوم . (يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا) أى الرجال والنساء يبعثهم من قبورهم فى حالة واحدة (فَيُنَبِّئُهُمُ) أى يخبرهم (بِمَا عَمِلُوا) فى الدنيا (أَحْصَاهُ اللَّهُ) عليهم فى صحائف أعمالهم (وَنُصُوهُ) هم حتى ذكرهم به فى صحائفهم ليكون أبلغ فى الحجة عليهم . (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) مطلع وناظر لا يخفى عليه شئ .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ) فلا يخفى عليه سر ولا غلاية . (مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى) قراءة العامة بالياء ؛ لأجل الحائل بينهما . وقرا أبو جعفر بن القمقاع والأعرج وأبو حنيفة وعيسى « مَا تَكُونُ » بالناء لتأنيث الفعل . والنجوى السرار . وهو مصدر والمصدر قد يوصف به . يقال : قوم نجوى أى ذوو نجوى ؛ ومنه قوله تعالى : « وَإِذْ هُمْ نَجْوَى » . وقوله تعالى : (ثَلَاثَةٌ) خفض بإضافة « نَجْوَى » إليها . قال الفراء : « ثَلَاثَةٌ » نعت للنجوى فأنخفضت وإن شئت أضفت « نَجْوَى » إليها . ولو نصبت على إضمار فعل جاز ، وهى قراءة ابن أبى عملة « ثَلَاثَةٌ » و « خَمْسَةٌ » بالنصب على الحال بإضمار يتناجون ؛ لأن نجوى يدل عليه ؛ قاله الزمخشري . ويجوز رفع « ثَلَاثَةٌ » على البدل من موضع « نجوى » . ثم قيل : كل سرار نجوى . وقيل : النجوى ما يكون من

خلوة ثلاثة يسرون شيئا ويتناجون به ، والسرار ما كان بين اثنين . (إِلَّا هُوَ رَائِعُهُمْ) يعلم ويسمع نجواهم ؛ يدل عليه افتتاح الآية بالعلم ثم ختمها بالعلم . وقيل : النجوى من النجوة وهى ما أرتفع من الأرض ، فالمتناجيان يتناجيان ويخلوان بسرهما نكلوا المرتفع من الأرض عما يتصل به ، والمعنى أن سمع الله محيط بكل كلام ، وقد سمع الله مجادلة المرأة التى ظاهرها منها زوجها . (وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ) قرأ سلام ويعقوب وأبو العالية ونصر وعيسى بالرفع على موضع « مِنْ نَجْوَى » قبل دخول « مِنْ » لأن تقديره ما يكون نجوى ، و « ثلاثة » يجوز أن يكون مرفوعا على محل « لا » مع « أدنى » كقولك : لا حول ولا قوة إلا بالله بفتح الحول ورفع القوة . ويجوز أن يكونا مرفوعين على الابتداء كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله . وقد مضى فى « البقرة » بيان هذا مستوفى . وقرأ الزهرى وعكرمة « أكبر » بالباء . والعامة بالياء وفتح الراء على اللفظ وموضعها جر . وقال الفراء فى قوله « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَائِعُهُمْ وَلَا تَحْصِيهِ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ » قال : المعنى غير مصمود والعدد غير مقصود ؛ لأنه تعالى إنما قصد وهو أعلم أنه مع كل عدد قل أو أكثر ، يعلم ما يقولون سرا وجهرا ولا تخفى عليه خافية ؛ فمن أجل ذلك اكتفى بذكر بعض العدد دون بعض . وقيل : معنى ذلك أن الله معهم بعلمه حيث كانوا من غير زوال ولا انتقال . ونزل ذلك فى قوم من المنافقين كانوا فعلوا شيئا سرا فأعلم الله أنه لا يخفى عليه ذلك ؛ قاله ابن عباس . وقال قتادة ومجاهد : نزلت فى اليهود . (ثُمَّ يَنْهَيْهِمْ) يخبرهم (بِمَا عَمِلُوا) من حسن وسيئ (يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَجَّجُونَ بِالْأَيْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحْيِكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَيَنْسِفُ اللَّهُ مَصِيرُ (٨٠)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ﴾ قيل : إن هذا في اليهود والمنافقين حسب ما قدمناه . وقيل : في المسلمين . قال ابن عباس : نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ، وينظرون للمؤمنين ويتغامزون بأعينهم ، فيقول المؤمنون : لعلمهم بلغهم عن إخواننا وقربائنا من المهاجرين والأنصار قتل أو مصيبة أو هزيمة ، ويسوءهم ذلك فكثرت شكواهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فنهاهم عن النجوى فلم ينتهوا فنزلت . وقال مقاتل : كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين اليهود مودة ، فإذا مر بهم رجل من المؤمنين تتاجوا بينهم حتى يظن المؤمن شراء ، فيعرج عن طريقه ، فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينتهوا فنزلت . وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : كان الرجل يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيسأله الحاجة ويناجيه والأرض يومئذ حرب ، فيتوهمون أنه يناجيه في حرب أو بلية أو أمر مهم فيفزعون لذلك فنزلت .

الثانية — روى أبو سعيد الخدري قال : كنا ذات ليلة نتحدث إذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ” ما هذه النجوى ألم تنهوا عن النجوى “ فقلنا : تبنا إلى الله يا رسول الله ؛ إنا كنا في ذكر المسيح — يعني الدجال — فرقا منه . فقال : ” ألا أخبركم بما هو أخوف عندي منه “ قلنا : بلى يا رسول الله ؛ قال : ” الشرك الخفى أن يقوم الرجل يعمل لمساكن رجل “ ذكره المأوردي . وقرأ حمزة وخلف ورويس عن يعقوب « وَيَتَنَاجُونَ » في وزن يفتعلون وهي قراءة عبد الله وأصحابه . وقرأ الباقر « وَيَتَنَاجُونَ » في وزن يفتعلون ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم . لقوله تعالى : « إِذَا تَنَاجَيْتُمْ » و « تَنَاجَوْا » . النحاس : وحكى سيبويه أن تفاعلوا وأفتعلوا يأتيان بمعنى واحد ، نحو تخاصموا وأخصموا ، وتقاتلوا وأقتلوا . فعلى هذا « يَتَنَاجُونَ » و « يَتَنَجُّونَ » واحد . ومعنى ﴿ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ أى الكذب والظلم . ﴿ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ ﴾ أى مخالفته . وقرأ الضحاك وبجاهد وحيد « وَمَعْصِيَاتِ الرَّسُولِ » بالجمع .

الثالثة - قوله تعالى : (وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ) لا خلاف بين النقلة أن المراد بها اليهود ؛ كانوا يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيقولون : السام عليك . يريدون بذلك السلام ظاهراً وهم يعنون الموت باطناً ، فيقول النبي صلى الله عليه وسلم : " عليكم " في رواية وفي رواية أخرى " وعليكم " . قال ابن العربي : وهي مشكلة . وكانوا يقولون : لو كان محمد نبياً لما أمهنا الله بسببه والاستخفاف به ، وجهلوا أن الباري تعالى حلیم لا يعاجل من سبّه ، فكيف من سبّ نبيه . وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا أحد أصبر على الأذى من الله يدعون له الصاحبة والولد وهو يعافهم ويرزقهم " فأزل الله تعالى هذا كشفاً لسرائرهم ، وفضحاً لبواطنهم ، ومعزة لرسوله صلى الله عليه وسلم . وقد ثبت عن قتادة عن أنس أن يهودياً أتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه فقال : السام عليكم . فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال : " أندرون ما قال هذا " قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : " قال كذا ردوه على " فردوه ؛ قال : " قلت السام عليكم " قال : نعم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك : " إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا عليكم ما قلت " فأنزل الله تعالى : (وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ) .

قلت : أخرجه الترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح . وثبت عن عائشة أنها قالت : جاء أناس من اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : السام عليك يا أبا القاسم . فقلت : السام عليكم وفعل الله بكم وفعل . فقال عليه السلام : " مة يا عائشة فإن الله لا يحب الفحش ولا التفحش " فقلت : يا رسول الله أأست ترى ما يقولون ؟ ! فقال : " أأست ترى أن الله سألهم ما يقولون أقول وعليكم " فنزلت هذه الآية « بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ » أي إن الله سلم عليك وهم يقولون السام عليك ، والسام الموت ، أخرجه البخاري ومسلم بمعناه . وفي الصحيحين من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم " كذا الرواية " وعليكم " بالواو وتكلم عليها العلماء ؛ لأن الواو العاطفة تقتضي التشريك فيلزم منه أن يدخل معهم فيما دعوا به علينا من الموت ، أو من

سامة ديننا وهو الملل . يقال : سَمَّ يسام سامة وساما . فقال بعضهم : الواو زائدة كما زيدت في قول الشاعر :

* فَلَمَّا أَجَزْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَأَتَيْتِي *

أى لما أجزنا أتيتي فزاد الواو . وقال بعضهم : هي للاستئناف ، كأنه قال : فالسام عليكم . وقال بعضهم : هي على بابها من العطف ولا يضرنا ذلك ؛ لأننا نجاب عليهم ولا يجابون علينا ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم . روى الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول : سلم ناس من يهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : السام عليك يا أبا القاسم ؛ فقال : " وعليكم " فقالت عائشة وغضبت : ألم تسمع ما قالوا ؟ قال : " بل قد سمعت فرددت عليهم ولأننا نجاب عليهم ولا يجابون علينا " أخرجه مسلم . ورواية الواو أحسن معنى ، وإثباتها أصح رواية وأشهر .

وقد اختلف في رد السلام على أهل الذمة هل هو واجب كالرد على المسلمين ، وإليه ذهب ابن عباس والشَّعْبِيُّ وقتادة ؛ للأمر بذلك . وذهب مالك فيما روى عنه أشهب وابن وهب إلى أن ذلك ليس بواجب فإن رددت فقل عليك . وقد اختار ابن طاوس أن يقول في الرد عليهم : علاك السلام أى أرتفع عنك . واختار بعض أصحابنا : السلام بكسر السين يعنى الحجارة . وما قاله مالك أولى أتباعا للسنة ؛ والله أعلم . وروى مسروق عن عائشة قالت : أتى النبي صلى الله عليه وسلم ناس من اليهود ، فقالوا : السام عليك يا أبا القاسم ؛ قال : " وعليكم " قالت عائشة : قلت بل عليكم السام والذام . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يا عائشة لا تكوني فاحشة " فقالت : ما سمعت ما قالوا ! فقال : " أو ليس قد رددت عليهم الذى قالوا قلت وعليكم " . فى رواية قال : ففطنت بهم عائشة فسبتهن ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مة يا عائشة فإن الله لا يحب الفحش والتفحش " وزاد فأنزل الله تبارك وتعالى : « وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ » إلى آخر الآية . الذام بتخفيف الميم هو العيب ؛ وفي المثل (لا تعدم الحسنة ذاماً) أى عيباً ، ويهجز ولا يهجز ؛

يقال : ذَامَهُ يَذَامُهُ ، مثل ذَاب يَذَاب ، والمفعول مَذْمُومٌ مهموز ، ومنه « مَذْمُومًا مَذْحُورًا »
ويقال : ذَامَهُ يَذَامُهُ مخففا كرامه يرومه .

قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ أَلَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ﴾ قالوا : لو كان محمد نبيا لعذبنا الله بما نقول فهلا يعذبنا الله . وقيل : قالوا إنه يرد علينا ويقول عليكم السام والسم الموت ، فلو كان نبيا لاستجيب له فينا ومتنا . وهذا موضع تعجب منهم ؛ فإنهم كانوا أهل كتاب ، وكانوا يعلمون أن الأنبياء قد يُغَضَّبُونَ فلا يعاجل من يفضيهم بالعذاب . ﴿ حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ ﴾ أى كافيتهم جهنم عقابا غدا ﴿ قَبَسَ الْمَصِيرُ ﴾ أى المرجع .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَذْهَبُوا بِالْإِلَهِاتِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ ﴾ نهى المؤمنين أن يتناجوا فيما بينهم كفعل المنافقين واليهود فقال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ » أى تساررتهم . ﴿ فَلَا تَذْهَبُوا ﴾ هذه قراءة العامة . وقرأ يحيى بن وثاب وعاصم ورويس عن يعقوب « فَلَا تَذْهَبُوا » من الانتهاء . ﴿ بِالْإِلَهِاتِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ ﴾ أى بالطاعة ﴿ وَالتَّقْوَىٰ ﴾ بالعفاف عما نهى الله عنه . وقيل : الخطاب للمنافقين ؛ أى يا أيها الذين آمنوا بزعيمهم . وقيل : أى يا أيها الذين آمنوا بموسى . ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ أى تجمعون فى الآخرة .

قوله تعالى : إِنَّمَا النَّجْوَىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيْسَ بِضَرَارِهِمْ شَيْءًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾

فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ ﴾ أى من ترين الشياطين ﴿ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ إذ توهموا أن المسلمين أصيبوا في السرايا ، أو إذا أجروا اجتماعهم على مكيدة المسلمين ، وربما كانوا يناجون النبي صلى الله عليه وسلم فيظن المسلمون أنهم ينتقصونهم عند النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ ﴾ أى التناجى ﴿ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ أى بمشيئته . وقيل : بعلمه . وعن ابن عباس : بأمره . ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ أى يكون أمرهم إليه ، ويفوضون جميع شؤونهم إلى عونه ، ويستعينون به من الشيطان ومن كل شر ، فهو الذى سلب الشيطان بالسواوس ابتلاء للعبد وامتحانا ولو شاء لصرفه عنه .

الثانية — في الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” إذا كان ثلاثة فلا يتناجى آثنان دون الواحد “ وعن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى آثنان دون الآخر حتى تختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه “ فبين في هذا الحديث غاية المنع وهى أن يجد الثالث من يتحدث معه كما فعل ابن عمر ؛ وذلك أنه كان يتحدث مع رجل بفاء آخر يريد أن يناجيه فلم يناجيه حتى دعا رابعا ، فقال له وللأول : تأخرا وناجى الرجل الطالب للناجاة . نخرجه الموطأ . وفيه أيضا التنبيه على التعليل بقوله : ” من أجل أن يحزنه “ أى يقع في نفسه ما يحزن لأجله . وذلك بأن يقتدر في نفسه أن الحديث عنه بما يكره ، أو أنه لم يروه أهلا ليشركوه في حديثهم ، إلى غير ذلك من ألقيات الشيطان وأحاديث النفس . وحصل ذلك كله من بقائه وحده ، فإذا كان معه غيره أمن ذلك ؛ وصل هذا يستوى في ذلك كل الأعداد ، فلا يتناجى أربعة دون واحد ولا عشرة ولا ألف مثلا ؛ لوجود ذلك المعنى في حقه ؛ بل وجوده في العدد الكثير أمكن وأوقع ، فيكون بالمنع أولى . وإنما خص الثلاثة بالذكر ؛ لأنه أول عدد يتأتى ذلك المعنى فيه . وظاهر الحديث يعم جميع الأزمان والأحوال ، وإليه ذهب ابن عمر ومالك والجمهور . وسواء أكان التناجى في مندوب أو مباح أو واجب فإن الحزن يقع به . وقد ذهب بعض الناس إلى أن ذلك كان

في أول الإسلام ؛ لأن ذلك كان في حال المناققين فيتناجى المنافقون دون المؤمنين ، فلما فشا الإسلام سقط ذلك . وقال بعضهم : ذلك خاص بالسفر في المواضع التي لا يأمن الرجل فيها صاحبه ، فأما في الحضر وبين العامة فلا ، فإنه يجد من يعينه ، بخلاف السفر فإنه مظنة الأغتيال وعدم المغيث . والله أعلم .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ آنشُرُوا فَأَنشُرُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ ﴾ (١) لما بين أن اليهود يحبون بما لم يحبه به الله وذمهم على ذلك وصل به الأمر بتحسين الأدب في مجالسة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى لا يضيقوا عليه المجالس ، وأمر المسلمين بالتعاطف والتآلف حتى يفسح بعضهم لبعض ، حتى يتمكنوا من الاستماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم والنظر إليه . قال قتادة ومجاهد : كانوا يتنافسون في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ، فأيسروا أن يفسح بعضهم لبعض . وقاله الضحاك . وقال ابن عباس : المراد بذلك مجالس القتال إذا أصطفوا للحرب . قال الحسن ويزيد بن أبي حبيب : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا قاتل المشركين تشاح أصحابه على الصف الأول فلا يوسع بعضهم لبعض ؛ رغبة في القتال والشهادة فترلت . فيكون كقوله : « مَقَاعِدُ لِلْقِتَالِ » . وقال مقاتل : كان النبي صلى الله عليه وسلم في الصفقة ، وكان في المكان ضيق يوم الجمعة ، وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم

(١) الأصول على قراءة نافع « في المجالس » بالأفراد .

وسلم يكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار ، بغاء أناس من أهل بدر فيهم ثابت بن قيس
 ابن شماس وقد سبقوا في المجلس ، فقاموا حيال النبي صلى الله عليه وسلم على أرجلهم
 ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسحوا لهم ، فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال لمن
 حوله من [غير] أهل بدر : ” قم يا فلان وأنت يا فلان “ بعدد القائمين من أهل بدر ، فشق
 ذلك على من أقيم ، وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية في وجوههم ، فغمز المنافقون
 وتكلموا بأن قالوا : ما أنصف هؤلاء وقد أحبوا القرب من نبيهم فسبّحوا إلى المكان .
 فأنزل الله عز وجل هذه الآية . « تَفْسَحُوا » أى توسعوا . وَفَسَحَ فلان لأخيه فى مجلسه
 يَفْسَحُ فُسْحًا أى وَسَّعَ له ؛ ومنه قولهم بلد فسيح ولك فى كذا فُسْحَةٌ . وَفَسَحَ يَفْسَحُ مثل مَنَعَ
 يَمْنَعُ ، أى وَسَّعَ فى المجلس ، وَفَسَحَ يَفْسَحُ فُسْحًا مثل كَرَّم يَكْرُم أى صار واسعا ؛ ومنه
 مكان فسيح .

الثانية — قرأ السُّلَمَى ويز بن حُبَيْش وعاصم « فى المَجَالِسِ » وقرأ قتادة وداود
 ابن أبى هند والحسن باختلاف عنه « إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا » الباقون « تَفَسَّحُوا فى المَجَالِسِ »
 فمن جمع فلائن قوله : « تَفَسَّحُوا فى المَجَالِسِ » ينبئ أن لكل واحد مجلسا . وكذلك إن
 أريد به الحرب . وكذلك يجوز أن يراد مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وجمع لأن لكل
 جالس مجلسا . وكذلك يجوز أن أريد بالمجلس المفرد مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ، ويجوز
 أن يراد به الجمع على مذهب المجلس ؛ كقولهم : كثر الدينار والدرهم .

قلت : الصحيح فى الآية أنها عامة فى كل مجلس اجتمع المسلمون فيه للخير والأجر ، سواء
 كان مجلس حرب أو ذكر أو مجلس يوم الجمعة ، فإن كل واحد أحق بمكانه الذى سبق إليه
 [قال صلى الله عليه وسلم : ” من سَبَقَ إلى ما لم يُسَبَقْ إليه فهو أحق به “] ^(١) ولكن يوسع
 لأخيه ما لم يتأذ بذلك فيخرجه الضيق عن موضعه . روى البخارى ومسلم عن ابن عمر عن

(١) الزيادة من أسباب النزول وبعض التفسير .

(٢) الزيادة من حاشية الجلال نقلا من القرطبي .

النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يُقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه " . وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى أن يقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر ، ولكن تفسحوا وتوسعوا ، وكان ابن عمر يكره أن يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه . لفظ البخارى .

الثالثة — إذا قعد واحد من الناس في موضع من المسجد لا يجوز لغيره أن يقيمه حتى يقعد مكانه ؛ لما روى مسلم عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يقيم أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالف إلى مقعده فيقعد فيه ولكن يقول أفسحوا " .

فرع — القاعد في المكان إذا قام حتى يقعد غيره موضعه يُنظر ؛ فإن كان الموضع الذى قام إليه مثل الأول في سماع كلام الإمام لم يكره له ذلك ، وإن كان أبعد من الإمام كره له ذلك ؛ لأن فيه تفويت حفظه .

الرابعة — إذا أمر إنسان إنسانا أن يكر إلى الجامع فيأخذ له مكانا يقعد فيه لا يكره ، فإذا جاء الأمر يقوم من الموضع ؛ لما روى : أن ابن سيرين كان يرسل غلامه إلى مجلس له في يوم الجمعة فيجلس له فيه ، فإذا جاء قام له منه .

فرع — وعلى هذا من أرسل بساطا أو سجادة فتبسط له في موضع من المسجد .

الخامسة — روى مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا قام أحدكم — وفي حديث أبي عوانة من قام من مجلسه — ثم رجع إليه فهو أحق به " قال علماؤنا : هذا يدل على صحة القول بوجوب اختصاص الجلوس بموضعه إلى أن يقوم منه ؛ لأنه إذا كان أولى به بعد قيامه فقبله أولى به وأحرى . وقد قيل : إن ذلك على الندب ؛ لأنه موضع غير ممتلك لأحد لا قبل الجلوس ولا بعده . وهذا فيه نظر ؛ وهو أن يقال : سلمنا أنه غير ممتلك لكنه يختص به إلى أن يفرغ غرضه منه ، فصار كأنه يملك منفعتة ؛ إذ قد منع غيره من أن يزاحمه عليه . والله أعلم .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ يَسْجِدْ لِلَّهِ كُفُّوا أَيْ فِي قُبُورِكُمْ . وَقِيلَ : فِي قُلُوبِكُمْ . وَقِيلَ : يُوسَعُ عَلَيْكُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . ﴾ (وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَاَنْشُرُوا) قرا نافع وآبن عامر وعاصم بضم الشين فيهما . وكسر الباقون وهما لقتان مثل « يَعْكُفُونَ » و « يَعْرِشُونَ » والمعنى أنهمضوا إلى الصلاة والجهاد وعمل الخير؛ قاله أكثر المفسرين . وقال مجاهد والضحاك : إذا نودى للصلاة فقوموا إليها . وذلك أن رجالا تناقلوا عن الصلاة فترتا . وقال الحسن ومجاهد أيضا : أى أنهمضوا إلى الحرب . وقال ابن زيد : هذا في بيت النبي صلى الله عليه وسلم ، كان كل رجل منهم يحب أن يكون آخر عهده بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا ﴾ عن النبي صلى الله عليه وسلم « فَاَنْشُرُوا » فإن له حوائج فلا تمكثوا . وقال قتادة : المعنى أجيئوا إذا دعيت إلى أمر معروف . وهذا هو الصحيح ؛ لأنه يعم . والنشر الارتفاع مأخوذ من نشر الأرض وهو ارتفاعها ؛ يقال : نَشَرَ يَنْشُرُ وَيَنْشُرُ إذا انْتَحَى من موضعه ؛ أى ارتفع منه . وأمرأة ناشر متشحة عن زوجها . وأصل هذا من النَّشَرَ، والنَّشَر هو ما ارتفع من الأرض وتحتى . ذكره النحاس .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ أى في الثواب في الآخرة وفي الكرامة في الدنيا ، ويرفع المؤمن على من ليس بمؤمن والعالم على من ليس بعالم . وقال ابن مسعود : مدح الله العلماء في هذه الآية . والمعنى أنه يرفع الله الذين أوتوا العلم على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم « دَرَجَاتٍ » أى درجات في دينهم إذا فعلوا ما أمروا به . وقيل : كان أهل الغنى يكرهون أن يزاحمهم من يلبس الصوف فيستيقون إلى مجلس النبي صلى الله عليه وسلم فأنخطاب لهم . ورأى عليه الصلاة والسلام رجلا من الأغنياء يقبض ثوبه نفورا من بعض الفقهاء أراد أن يجلس إليه فقال : " يا فلان خشيت أن يتعدى غناك إليّ أو فقره إليك " وبين في هذه الآية أن الرفعة عند الله بالعلم والإيمان لا بالسبق إلى صدور المجالس . وقيل : أراد بالذين أوتوا العلم الذين قرءوا القرآن . وقال يحيى بن يحيى عن مالك : « يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ » الصحابة « وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ » يرفع الله بها العالم والطالب للفق .

قلت : والعموم أوقع في المسئلة وأولى بمعنى الآية ، فيرفع المؤمن بإيمانه أولا ثم بعلمه ثانيا . وفي الصحيح أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يقدم عبد الله بن عباس على الصحابة ، فكلّموه في ذلك فدماهم ودماه ، وسألهم عن تفسير « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ » فسكتوا ، فقال ابن عباس : هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه الله أيّاه . فقال عمر : ما أعلم منها إلا ما تعلم . وفي البخارى عن عبد الله بن عباس قال : قدم عيسى بن أبي حصين بن حذيفة بن بدر فنزل على ابن أخيه الحر بن قيس بن حصين ، وكان من نفر الذين يدينهم عمر ، وكان القراء أصحاب مجالس عمر ومشاورته كهولا كانوا أو شبانا . الحديث . وقد مضى في آخر « الأعراف »^(١) . وفي صحيح مسلم أن نافع بن عبد الحرث لقي عمر بعُسْتَقَان وكان عمر يستعمله على مكة فقال : من استعملته على أهل الوادى ؟ فقال : ابن أبزى . فقال : ومن ابن أبزى ؟ قال : مولى من موالينا . قال : فاستخلفت عليهم مولى ! قال : إنه قارئ للكتاب الله وإنه عالم بالقرائض . قال عمر : أما إن نبيكم صلى الله عليه وسلم قد قال : "إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواما ويضع به آخرين" وقد مضى أول الكتاب . ومضى القول في فضل العلم والعلماء في غير موضع من هذا الكتاب^(٢) . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حُضْر الجواد المنضمر سبعين سنة" . وعنه صلى الله عليه وسلم : "فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب" . وعنه عليه الصلاة والسلام : "يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء" فأعظم بمنزلة هي واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وعن ابن عباس : خير سليمان بين العلم والمال والملك فاختار العلم فأعطى المال والملك معه .

(١) راجع ج ٧ ص ٣٤٧ فابعدا طبعة أول أو ثانية .

(٢) راجع ج ١ ص ٦ فابعدا طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) راجع ج ١٤ ص ٣٤٣ فابعدا طبعة أول أو ثانية .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰتِكُمْ صَدَقَةٌ ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِنْ لَّمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ) « ناجيتهم » ساررهم . قال ابن عباس : نزلت بسبب أن المسلمين كانوا يكثرُونَ المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شقوا عليه ، فأراد الله عز وجل أن يخفف عن نبيه صلى الله عليه وسلم ، فلما قال ذلك كف كثير من الناس . ثم وسع الله عليهم بالآية التي بعدها . وقال الحسن : نزلت بسبب أن قوما من المسلمين كانوا يستغلون النبي صلى الله عليه وسلم ويناجونه ، فظن بهم قوم من المسلمين أنهم ينتقصونهم في النجوى ، فشق عليهم ذلك فأمرهم الله تعالى بالصدقة عند النجوى ليقطعهم عن استغلاله . وقال زيد بن أسلم : نزلت بسبب أن المنافقين واليهود كانوا يناجون النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون : إنا نأذن يسمع كل ما قيل له ، وكان لا يمنع أحدا مناجاته . فكان ذلك يشق على المسلمين ؛ لأن الشيطان كان يلقى في أنفسهم أنهم ناجوه بأن جموعا اجتمعت لقتاله . قال : فأزل الله تبارك وتعالى « يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرُّسُولِ » الآية ، فلم ينتهوا فأزل الله هذه الآية ، فأنتهى أهل الباطل عن النجوى ؛ لأنهم لم يقدموا بين يدي نجواهم صدقة ، وشق ذلك على أهل الإيمان وأمتنعوا من النجوى ؛ لضعف مقدرة كثير منهم عن الصدقة لخفف الله عنهم بما بعد الآية .

الثانية — قال ابن العربي : وفي هذا الخبر عن زيد ما يدل على أن الأحكام لا تترتب بحسب المصالح ، فإن الله تعالى قال : « ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ » ثم نسخه مع كونه خيرا وأطهر ،

وهذا رد على المعتزلة عظيم في التزام المصالح، لكن راوى الحديث عن زيد أبنة عبد الرحمن وقد ضعفه العلماء . والأمر في قوله تعالى : « ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَظْهَرُ » نص متواتر في الرد على المعتزلة . والله أعلم .

الثالثة — روى الترمذى عن علي بن علقمة الأنمارى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : لما نزلت « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ » قال لى النبي صلى الله عليه وسلم : « ما ترى ديناراً ؟ قلت لا يطيقونه . قال : « فنصف دينار » قلت : لا يطيقونه . قال : « فكم » قلت : شعيرة . قال : « إنك لزهيد » قال فنزلت « أَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ » الآية . قال : في خفف الله عن هذه الأمة . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب إنما نعرفه من هذا الوجه ، ومعنى قوله : شعيرة بمعنى وزن شعيرة من ذهب . قال ابن العربى : وهذا يدل على مسئلتين حسنتين أصوليتين ؛ الأولى — نسخ العبادة قبل فعلها . والثانية — النظر في المقدرات بالقياس ؛ خلافاً لأبى حنيفة .

قلت : الظاهر أن النسخ إنما وقع بعد فعل الصدقة . وقد روى عن مجاهد : أن أول من تصدق في ذلك علي بن أبي طالب رضى الله عنه وناجى النبي صلى الله عليه وسلم . روى أنه تصدق بخاتم . وذكر القشيري وغيره عن علي بن أبي طالب أنه قال : « في كتاب الله آية ما عمل بها أحد قبلى ولا يعمل بها أحد بعدى ، وهى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ » كان لى دينار فبعته ، فكنت إذا ناجيت الرسول تصدقت بدينهم حتى نفدت ، ففسخت بالآية الأخرى « أَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ » . وكذلك قال ابن عباس : نسخها الله بالآية التى بعدها . وقال ابن عمر : لقد كانت لعلى رضى الله عنه ثلاث لو كانت لى واحدة منهن كانت أحب إلى من حمر النعم ، تزويجه فاطمة ، وإعطاؤه الراية يوم خيبر ، وآية التجوى . « ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ » أى من إمساكها (وَأَظْهَرُ) لقلوبكم من المعاصى . « فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا » يعنى الفقراء « فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

قوله تعالى : **ءَأَشْفَقْتُمْ أَنَّ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَىٰكُمْ صَدَقْتُمْ** ^ج **فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا**
اللَّهَ وَرَسُولَهُ ^ج **وَاللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ** ^(١٣)

فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : **(ءَأَشْفَقْتُمْ)** استفهام معناه التقرير . قال ابن عباس : **« أَأَشْفَقْتُمْ »** أى أبلحتم بالصدقة ؛ وقيل : خفتم والإشفاق الخوف من المكروه . أى خفتم وبلحتم بالصدقة وشق عليكم **(أَنَّ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَىٰكُمْ صَدَقَاتٍ)** . قال مقاتل بن حيان : إنما كان ذلك عشر ليالٍ ثم نسخ . وقال الكلبي : ما كان ذلك إلا ليلة واحدة . وقال ابن عباس : ما بقى إلا ساعة من النهار حتى نسخ . وكذا قال قتادة . والله أعلم .

الثانية — قوله تعالى : **(فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ)** أى نسخ الله ذلك الحكم . وهذا خطاب لمن وجد ما يتصدق به **(فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ)** فنسخت فرضية الزكاة هذه الصدقة . وهذا يدل على جواز النسخ قبل الفعل ، وما روى عن على رضي الله عنه ضعيف ؛ لأن الله تعالى قال : **« فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا »** وهذا يدل على أن أحدا لم يتصدق بشئ . والله أعلم . **(وَاطِيعُوا اللَّهَ)** فى فرائضه **(وَرَسُولَهُ)** فى سننه **(وَاللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ)** .

قوله تعالى : **أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ**
مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ^(١٤) **أَعَدَّ**
اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ^ط **إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** ^(١٥) **اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ**
جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ^(١٦)

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) قال قتادة : هم المنافقون تولوا اليهود (مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ) يقول : ليس المنافقون من اليهود ولا من المسلمين بل هم مذبذبون بين ذلك ، وكانوا يحملون أخبار المسلمين إليهم . قال السدي ومقاتل : نزلت في عبد الله بن أبي وعبد الله بن نبتل المنافقين ؛ كان أحدهما يجالس النبي صلى الله عليه وسلم ثم يرفع حديثه إلى اليهود ، فبينما النبي صلى الله عليه وسلم في حجرة من حجراته إذ قال : " يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار وينظر بعيني شيطان " فدخل عبد الله بن نبتل — وكان أزرق أسمر قصيرا خفيف اللحية — فقال عليه الصلاة والسلام : " علام تستمنى أنت وأصحابك " خلف بالله ما فعل ذلك . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " فعلت " فأنطلق بغاء بأصحابه لحافوا بالله ما سبوه ؛ فنزلت هذه الآية . وقال معناه ابن عباس . روى عكرمة عنه ؛ قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم جالسا في ظل شجرة قد كاد الظل يتقلص عنه إذ قال : " يجيئكم الساعة رجل أزرق ينظر إليكم نظر شيطان " فتنحن على ذلك إذ أقبل رجل أزرق ، فدعا به النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " علام تستمنى أنت وأصحابك " قال : دعى أجنك بهم . فتر بغاء بهم خلفوا جميعا أنه ما كان من ذلك شيء ، فأنزل الله عز وجل : « يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا » إلى قوله : « هُمُ الْكَافِرُونَ » واليهود مذكورون في القرآن بـ « غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ » . (أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ) أى هؤلاء المنافقين (عَذَابًا شَدِيدًا) في جهنم وهو الدرك الأسفل . (إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أى بئس الأعمال أعمالهم (اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً) يستنجون بها من القتل . وقرأ الحسن وأبو العالية « لِيَأْمَنَهُمْ » بكسر الهمزة هنا وفي « المنافقين » . أى إقرارهم آخذوه جنسة ، فأمنت ألسنتهم من خوف القتل ، وكفرت قلوبهم (فَلَهُمْ عَذَابٌ مُبِينٌ) في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار . والصمد المنع « عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » أى عن الإسلام . وقيل : في قتلهم بالكفر لما أظهروه من النفاق . وقيل : أى بإلقاء الأراجيف وتثييط المسلمين عن الجهاد وتخويفهم .

قوله تعالى : لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْعًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يَبْعَهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴿١٨﴾ أَسْتَحْذَرُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْعًا) أى من عذابه شيئا . وقال مقاتل : قال المنافقون إن محمدا يزعم أنه يُنصر يوم القيامة ؛ لقد شقينا إذا ! فوالله لننصرن يوم القيامة بأنفسنا وأولادنا وأموالنا إن كانت قيامة . فنزلت : (يَوْمَ يَبْعَهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا) أى لهم عذاب مهين يوم يبعثهم (فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ) اليوم . وهذا أمر عجيب وهو مغالطتهم باليمين خدا ، وقد صارت المعارف ضرورية . وقال ابن عباس : هو قولهم « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » (وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ) بإنكارهم وحلفهم . قال ابن زيد : ظنوا أنهم ينفعهم في الآخرة . وقيل : « يَحْسَبُونَ » في الدنيا « أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ » لأنهم في الآخرة يعلمون الحق بأضطرار . والأول أظهر . وعن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ينادى مناد يوم القيامة أين خصماء الله فتقوم القدرية مسودة وجوههم مزرقة أعينهم مائل شدقهم يسيل لعابهم فيقولون والله ما عبدنا من دونك شمسا ولا قمرا ولا صنما ولا وثنا ولا اتخذنا من دونك إلها » قال ابن عباس : صدقوا والله ! أتاهم الشرك من حيث لا يعلمون ثم تلا (وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ) هم والله القدرية . فلا ،

قوله تعالى : (أَسْتَحْذَرُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ) أى غلب واستعل أى بوسوسته في الدنيا . وقيل : قوى عليهم . وقال المفضل : أحاط بهم . ويحتمل رابعا أى جمعهم وضمهم . يقال : أحوذ الشيء أى جمعه وضم بعضه إلى بعض ، وإذا جمعهم فقد غلبهم وقوى عليهم وأحاط بهم . (فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ) أى أوامره في العمل بطاعته . وقيل : زواجه في النهي عن معصيته .

والذين قد يكون بمعنى الغفلة ، ويكون بمعنى الترك ، والوجهان محتملان هنا . (أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ) طائفته ورهطه (أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ) في بيعهم ؛ لأنهم باعوا الجنة بجهنم ، وباعوا الهدى بالضلالة .

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذْلَى) (٢١)
 كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (٢٢)

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) تقدم أول السورة . (أُولَئِكَ فِي الْأَذْلَى) أى من جملة الأذلاء لا أذل منهم (كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ) أى قضى الله ذلك . وقيل : كتب فى اللوح المحفوظ ؛ عن قتادة . الفراء : كتب بمعنى قال . (أَنَا) تأكيد (وَرُسُلِي) من بعث منهم بالحرب فإنه غالب بالحرب ، ومن بعث منهم بالهجرة فإنه غالب بالهجرة . قال مقاتل قال المؤمنون : لئن فتح الله لنا مكة والطائف وخيبر وما حولهن رجونا أن يظهرنا الله على فارس والروم ؛ فقال عبيد الله بن أبى بن سؤل : أنظنون الروم وفارس مثل القرى التى غلبتم عليها ؟ ! والله إنهم لأكثر عددا ، وأشد بطشا من أن تظنوا فيهم ذلك . فترأت : « لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي » . نظيره : « وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ » .

قوله تعالى : (لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) (٢٣)

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ ﴾ أى يحبون ويوالون ﴿ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ تقدّم ^(١) ﴿ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ ﴾ قال السدى : نزلت فى [عبد الله بن] عبد الله بن أبى ، جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فشرّب النبي صلى الله عليه وسلم ماء ، فقال له : بالله يا رسول الله ما أبقيت من شرابك فضلة أسقيها أبى ، لعل الله يطهر بها قلبه ؟ فأفضل له فأتاه بها ، فقال له عبد الله : ما هذا ؟ فقال : هى فضلة من شراب النبي صلى الله عليه وسلم جئتكم بها تشرّبوا لعل الله يطهر قلبك بها . فقال له أبوه : فهلا جئتني ببول أمك فإنه أطهر منها . فغضب وجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال : يا رسول الله ! أما أذنت لى فى قتل أبى ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " بل ترفق به وتحسن إليه " . وقال ابن جريح : حدثت أن أبا خافة سب النبي صلى الله عليه وسلم فصمكه أبو بكر أبنه صمكة فسقط منها على وجهه ، ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له ، فقال : " أو فعلته لا تعد إليه " فقال : والذى بعثك بالحق نبيا لو كان السيف منى قريبا لقتلته . وقال ابن مسعود : نزلت فى أبى عبيدة بن الجراح ، قتل أباه عبد الله بن الجراح يوم أحد وقيل يوم بدر . وكان الجراح يتصدى لأبى عبيدة وأبو عبيدة يحيد عنه ، فلما أكثر قصد إليه أبو عبيدة فقتله ، فأنزل الله حين قتل أباه : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ الآية . قال الواقدي : كذلك يقول أهل الشام . ولقد سألت رجلا من بنى الحارث بن فهر فقالوا : توفى أبوه من قبل الإسلام . ﴿ أَوْ آبَاءَهُمْ ﴾ يعنى أبا بكر دعى أبنه عبد الله إلى البراز يوم بدر ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " مَتَّعْنَا بِنَفْسِكَ يَا أَبَا بَكْرٍ أَمَا تَعْلَمُ أَنَّكَ عِنْدِي بِمَنْزِلَةِ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ " . ﴿ أَوْ إِخْوَانَهُمْ ﴾ يعنى مصعب بن عمير

(١) راجع ج ٨ ص ١٩٤ طبعة أول أو ثانية .

(٢) زيادة لازمة ؛ فقد كان عبد الله بن عبد الله بن أبى بن سلول رضى الله عنه من فضلاء الصحابة وخيارهم وكان

أبوه عبد الله رأس المنافقين .

قتل أخاه عبيد بن عمير يوم بدر . (أَوْ عَشِيرَتَهُمْ) يعنى عمر بن الخطاب قتل أخاه العاص
 ابن هشام بن المغيرة يوم بدر ، وعليها حمزة قتل عتبة وشيبة والوليد يوم بدر . وقيل : إن
 الآية نزلت في حاطب بن أبى بلتعة ، لما كتب إلى أهل مكة بمسير النبي صلى الله عليه وسلم
 عام الفتح . على ما يأتى بيانه أول سورة « المتحنة » إن شاء الله تعالى . بين أن الإيمان
 يفسد بموالات الكفار وإن كانوا أقارب .

الثانية — استدل مالك رحمه الله من هذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم .
 قال أشهب عن مالك : لا تجالس القدرية وعاديتهم في الله ؛ لقوله تعالى : « لَا تَجِدُ قَوْمًا
 يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » .

قلت : وفي معنى أهل القدر جميع أهل الظلم والعدوان . وعن الثوري أنه قال : كانوا
 يرون أنها نزلت في من كان يصحب السلطان . وعن عبد العزيز بن أبى داود أنه لقي المنصور
 في الطواف فلما عرفه هرب منه وتلاها . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول :
 « اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِفَاجِرٍ عِنْدِي نِعْمَةً فَإِنِّي وَجَدْتُ فِيهَا أُوحِيَتْ « لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ — إِلَى قَوْلِهِ — أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ » . أى خلق في قلوبهم التصديق
 يعنى من لم يوال من حاد الله . وقيل : كتب أثبت ؛ قاله الربيع بن أنس . وقيل : جعل ؛
 كقوله تعالى : « فَأَكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ » أى أجعلنا . وقوله : « قَسَا كُتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ » .
 وقيل : « كَتَبَ » أى جمع ؛ ومنه الكتيبة ؛ أى لم يكونوا ممن يقولون ببعض ونكفر ببعض .
 وقراءة العامة بفتح الكاف من « كتب » ونصب النون من « الإيمان » بمعنى كتب الله وهو الأجود ؛
 لقوله تعالى : (وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ) وقرأ أبو العالية وزر بن حبيش والمفضل عن عاصم
 « كَتَبَ » على من لم يسم فاعله « الْإِيمَانُ » برفع النون . وقرأ زر بن حبيش « وَعَشِيرَاتِهِمْ »
 بآلف وكسر التاء على الجمع . ورواها الأعمش عن أبى بكر عن عاصم . وقيل : « كَتَبَ
 فِي قُلُوبِهِمْ » أى على قلوبهم ، كما في قوله : « فِي جُذُوعِ النَّخْلِ » وخص القلوب بالذكر لأنها
 موضع الإيمان . « وَأَيَّدَهُم » قواهم ونصرهم بروح منه ؛ قال الحسن : بنصر منه . وقال

الربيع بن أنس : بالقرآن وحججه . وقال ابن جريج : بنور وإيمان وبرهان وهدى . وقيل : برحمة من الله . وقال بعضهم : أيدهم يجبريل عليه السلام . ﴿ وَ يُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ﴾ أي قبل أعمالهم ﴿ وَ رَضُوا عَنْهُ ﴾ فرحوا بما أعطاهم ﴿ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ قال سعيد بن أبي سعيد الجرجاني عن بعض مشايخه ، قال داود عليه السلام : لا طي ! من حزبك وحول عرشك ؟ فأوحى الله إليه : « يا داود الغاضبة أبصارهم ، النقية قلوبهم ، السليمة أكفهم ، أولئك حزبي وحول عرشي » .

ختمت والحمد لله "سورة المجادلة"



تم بعون الله تعالى الجزء السابع عشر من تفسير القرطبي ،
يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثامن عشر ، وأوله :
"سورة (الحشر)"



كَمَّلَ طبع الجزء السابع عشر من كتاب "الجامع لأحكام القرآن للقرطبي"

بمطبعة دار الكتب المصرية في يوم السبت ٢٣ شوال سنة ١٣٦٧

(٢٨ أغسطس سنة ١٩٤٨) م

محمد نديم

مدير المطبعة بدار الكتب

المصرية

